

# فہرست رسائل فتح الحق

۳۲۹۰۲

<p>۱۔ مدارِ رحمت کا جواز طعام رحمہ اور قولِ شیخ علیہ السلام</p> <p>۲۔ منہج شریعت کی طرف بلانا اور اپنے سپرد عمل نہیں کرنا۔</p> <p>۳۔ تشکیک کے اقوال پر جائزہ اور ان کے احوال کتاب سنت کا خورین۔</p> <p>۴۔ بدعت کی تحقیق اور اس کے قسم</p> <p>۵۔ بدعت خیر ثواب اور بدعت منکر پر خدا کا مرتب کرنا وغیرہ۔</p> <p>۱۳۔ فرقہ جدیدہ کا دعویٰ عملی الحدیث پر کرنا اہل فریبی پر۔</p> <p>۱۳۔ اہل اسلام کا ائمہ مجتہدین کی تقلید کرنا کتاب سنت کی پڑی کرنا۔</p> <p>۱۴۔ فاتحہ کے نزدیک زنیار کا بیان۔</p> <p>۱۵۔ فاتحہ کرنا کی سیدہ عمل کی کھنا۔ اور اس کی یادہ کرنا۔</p> <p>۱۶۔ کہا ایک بکرہ برودان شریف وغیرہ پر نہیں کا بیان۔</p> <p>۱۷۔ حمد و ثناء پڑھنے سے برکت نہ ہونے پر نہ بننے سے برکت نہ۔</p> <p>۱۸۔ قیام کے لیے بیچ الاول وغیرہ کا جواز اقوال علماء کا ایک۔</p> <p>۱۹۔ طعام رحمہ وغیرہ کا بیان۔</p> <p>۲۰۔ قبر پر چھت ہو سکا بیان۔</p> <p>۲۱۔ طعام فاتحہ کو مستحب سمجھنا۔</p> <p>۲۲۔ صبر کی فضیلت۔</p> <p>۲۳۔ طعام مستحب ہو سکا ثبوت۔</p> <p>۲۴۔ قرأت و ان کا جواز و مطلقان تشہد کفار۔</p> <p>۲۵۔ حدیث کا ثواب و ان کا سہما مستحقین پر عمل مستحب۔</p> <p>۲۶۔ وراج کا جو مستحب ہو۔</p>	<p>۱۔ مدارِ رحمت کا جواز طعام رحمہ اور قولِ شیخ علیہ السلام کا بیچ الاول میں مجلس لڑ کر یا نہیں حجت محمد اور علیہ السلام پر۔</p> <p>۲۷۔ تجربہ کا ثبوت۔</p> <p>۳۰۔ استحسان عمل میلہ کے بہت سے عمل قابل ہیں۔</p> <p>۳۱۔ درجہ لغیر خدا کا بیان۔</p> <p>۳۲۔ طعام فاتحہ کا قیاس فیج لغیر خدا ہو سکا جواز پر صحیح نہیں۔</p> <p>۳۸۔ زنیار کا بیان۔</p> <p>۴۰۔ درجہ پر کہا ایک قیاس صحیح نہیں۔</p> <p>۴۱۔ خلاصہ سیدہ فتویٰ کا اور مستعرض صاحب کے کلام کا۔</p> <p>۴۱۔ طعام فاتحہ کے حرم کا عدم ثبوت۔</p> <p>۴۳۔ دو سو سو کے تحت پر کلام اور مدار و اس کا قول شیخ علیہ السلام۔</p> <p>۴۶۔ علم غیب محیط کا بیان۔</p> <p>۴۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیبی اعطائی۔</p> <p>۴۷۔ قول شیخ علیہ السلام تشہد تشکر ہاں اور تشہد کہہ کر علم غیب کا تعارف۔</p> <p>۴۸۔ علم غیب کا بیان۔</p> <p>۵۰۔ نفی علم غیب کے دلائل کے جوابات۔</p> <p>۵۱۔ قول شیخ علیہ السلام تشہد کلام تشکر آیت و من فصل میں دعاء اور ان کے۔</p> <p>۶۱۔ مسئلہ ان کے احوال تشکر کہیں سے جو اپنے بعد کو شیعہ سمجھے تھے ان کا شیعہ۔</p> <p>۶۲۔ اور طبعی تشہد کہنے کا تشکر ثبوت صحابہ تابعین وغیرہ کے احوال۔</p> <p>۶۸۔ تشہد کہنے کے لئے ان کے بعد صحابہ تابعین سے مستعرض صاحب کے کلام ملے گا۔</p> <p>۶۸۔ تشہد کہنے کے لئے ان کے بعد صحابہ تابعین سے مستعرض صاحب کے کلام ملے گا۔</p>
--	--

۶۸ قول یا شیخ عبدالقادر شمس اللہ کے حرمت کا بطلان -

۶۹ النعمیات کی دعا -

۷۰ حدیث یا عباد اللہ امینوں کی کا بیان -

۷۱ یا شیخ عبدالقادر شمس اللہ کے مننے اور اس قول کا جواز -

۷۲ بیان کلم شریعت -

۷۳ مومنین اور مشرکین کے قول کا تفرقہ -

۷۴ توسل کے اقسام -

۷۵ تفصیل استدواہل قبور -

۷۶ آداب زیارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم -

۷۷ مترض صاحب عبارتین تشکر کرنا اور استدواہل قبور سے -

۷۸ بیان شہابی صلی اللہ علیہ وسلم حیات دیگر اہل قبور -

۷۹ علی بن حسین رضی اللہ عنہما کے روایت کا جواب وہ مترض صاحب کا

عبارت کے غلطیاں

۸۰ ابراہیم مغمور کے قول سے استدلال کا جواب -

۸۱ ابو حنیفہ کے قول سے استدلال کا جواب -

۸۲ ابن تیمیہ کے کتاب مراد السقیم کا حال -

۸۳ ابن تیمیہ کا حال -

۸۴ مترض صاحب عبارتین تشکر کرنا اور استدواہل قبور سے -

۸۵ ابن قیم کا حال -

۸۶ اولیاء کو دور دور سے پکارتے ذکر نیکیا جواز -

۸۷ سبب ہجرت الاسرار -

۸۸ ہجرت الاسرار منہر کتاب جو -

۱۱۰ مترض صاحب عبارتین من سرت کرنا -

۱۱۱ محبوب جانے کے قول من استغاث فی کربۃ کو عطا کیا مستحب جانے

اپنے اپنے کتبہ بوہین ذکر کرنا -

۱۱۲ استغاثہ کو غیرہ -

۱۱۳ اللہ تعالیٰ کا اولیا کو کہہ متین اور مرتبہ عطا کرنا -

۱۱۴ قول یا شیخ عبدالقادر شمس اللہ کا جواز -

۱۱۵ صالحین کا ذکر -

۱۱۶ گیارہ قدم بندہ کی طرف توسل کیلئے جائیگا بیان -

۱۱۷ انبیاء اولیاء سے طلب حاجت و سفادت کرنے سے کیا مراد -

۱۱۸ اللہ کے اسم کی تشبیہ غیر کے اسم کے ساتھ -

۱۱۹ اسماء کے تائید کا بیان -

۱۲۰ تم -

جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً

الحمد لله الذي جعل في كتاب مولانا مولوی محمد وصفاً مظهر فرزند جناب الامام  
قاضی الاسلام قاضی الملک مولانا مولوی صبغة الله مرحوم ومغفور

# فتح الحق

مصدر در تصدیق  
محمد رسول الله

بند و گنه گار راجی رحمت پروردگار غلام محمد بنده زند سالار الملک مرحوم  
ومغفور نے اپنے اہتمام سے واسطے نفع عام کے ۱۲۹۹ ہجری میں

مطبع مظہر العجائب مدائن سندھ میں چھپو

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين خاتم النبيين سيدنا محمد وعلى آله واصحابه الهداة المهتدين أما بعد یہ جواب ہے رد السیف کا جسکو بعضوں نے ناہنجی سے رسالہ سیف الحق پر بطور رد کے لکھا ہے اور سیف الحق جواب تھا ان اعتراض کا جو رسالہ بیان میں وہ فوسے پر جناب عالم علامہ مولانا مولوی محمد سعید صاحب اللہ کے کئے گئے تھے اور مدار اس بحث کا جو از طعام فائز اور قول یا شیخ عبداللہ اور شیخ محمد بن اسماعیل کی بھی تحقیق ہوتی ہے، وعلی اللہ التوفیق وبہ الہدایۃ قولہ رضی نام اور ایک مصنف کا مؤلف الخ اقول میں سن سکے اور نہ دیگر اس نام کے فوسے باوجود شہر رہنے اور مشاہیر در اس سے ہونیکے اسکو فریاد نام کہتا رہا کہ اگر آج کے کاتب رد السیف سر کردہ حشم اور نام ہی خدا خیر کرے کہ کہیں نیچر ہونیکے پیچہ و سانس میں گر فار ہو جائے اگر فرضی نام عبد الجبار کا کہیں تو بجا ہے کہ کوئی فتویٰ اونکے نام سے دیکھا گیا اور ہر اس میں دستور الحال قولہ مقدم الخ اقول اس مقدم میں فریقین کے اختلاف کو رفع کرنے کے لئے ہمارے عزیز یا نجی سنت پر ہوتے ہیں اور مقدمات متعارضہ فیہا کی اثبات فقط کتاب سنت و آثار صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم جاتے ہیں اور کل بدو ضلالہ کی حدیث سے ہست لال پڑتے ہیں بہر حال اولاً ہم استفسار کرتے ہیں کہ کیا نجی صاحب نے کسے آپ اس مقدم پر عمل پیرا ہیں کی جو کتاب و سنت و آثار صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کو چھوڑ کر صلا کے اقوال ذکر کئے ان پر لازم تھا کہ اپنے کہے پس کریں لہذا قولون مما لا یفعلون پس معلوم ہوتا ہے کہ میانجی صاحب کا کلام محض فرضی ہے و قولون مما لا یفعلون ہم مالہم فی ظہورہم کا کیا کہتے ہیں کہ ان استنکار اللہ مساحہ نامی صاحب کا کہتا ہے کہ کتاب و آثار صحابہ و تابعین سے روایت کر کے اور قول



دقیقہ فرو گذاشت کیا سب کے سب اسی سے اخذ کر کے بیان کر دئے خواہ اجمالاً ہو یا تفصیلاً۔ علامہ محقق  
ابن حجر مکی نے شرح بہرہ میں فرمایا ہے جمیع ما نقولہ الامتہ شرح للسنة وجميع السنة شرح القرآن  
انتہی یعنی نامی اقوال علماء امت کے شرح ہیں واسطہ سے کہ در تمام سنت شرح ہیں واسطہ قرآن کے۔ پس علماء امت  
کے اقوال پر متشکک ہونا بعینہ کتاب سنت پر متشکک ہونا اور مقدمات قناعات فیہا کی اثبات ہی علمائے امت  
شکر اللہ علیہم کے اقوال سے حاصل ہو جاتی ہے مجدد و ائمہ سنت کے اسکی اثبات کی احتیاج نہیں پھر اس  
مباحثی کا قول تحصیل حاصل ہے اور جو فرقہ کہ علما امت کے اقوال کو کہ کتاب سنت سے ماخوذ ہیں مانعین تو دہ  
صحت کے دے خارج ہیں۔ تا ثناء ہم کہتے ہیں کہ اگر یہاں اس احکام کے کلام کا منطق صریح اس بات پر دل ہے کہ  
جو امور کتاب سنت و آثار صحابہ و تابعین میں مذکور ہیں وہی ایزدین اور جبرائیل اور کرامین مذکور ہیں و ماروا  
وعدہ خدا لہم میں اگر یہ کتاب و سنت انکو مستنبط کئے ہوں یہ اول مسئلہ متنازع فیہ جو درمیان اہل اسلام  
اور فرقہ جدید کے جس سے یہ فرقہ اہل ظاہر کہ عقاید کے مطابق اس اساس قیاس کے اہتمام کے درپے ہوئے ہیں  
اور دینہ فقہاء و محدثین کے قوانین سے مستنبط کو باطل کرنا چاہتے ہیں اور بدعتین جو احکام عہد جاری بن گئے  
منکر ہوتے ہیں اور تفصیل امت کہنے میں اور حدیث کل باعدہ کو بسبب جعل نے اپنی سند میں لائیں اور بعد نہیں چاہتے  
کہ انکا یہ مسئلہ احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ اور اقوال ائمہ مجتہدین کے برخلاف ہے ہم اس مسئلہ کی تحقیق کے پیشتر  
یہ سوال کرتے ہیں کہ صحابہ کے ساتھ تابعین کو یہی جو شامل کر لیا ہو اسکی وجہ کیا ہے۔ ایسا تابعین کے زمانہ میں جو بجا  
کہ ایجاد و بانی انکو جاری نہ سمجھتے ہیں اور اسیر کیا و لیا کہ کتاب سنت سے اسیر کو یہ دلیل نہیں لائی گئی تھی۔ اگر  
غیر اہل حق و ان کی حدیث و دلیل صحیحہ و تابعین کو بھی شریک کر لیا تھا کیلئے انکو ترک کیا۔ تب ہم مسئلہ بدعت کی  
تحقیق کرتے ہیں۔ جانے کہ بدعت وہ شئی جو غیر مثال سابق کے عمل میں لاوین اور شرع میں اس شئی کو ایجاد کرنا  
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود نہ ہو۔ پھر وہ حال سے نالی نہیں کتاب سنت و آثار و جمیع کلام  
اسکی یا مخالف ہوگی۔ اول بدعت حسنیہ اور ثانی بدعت سیئہ اور یہی ثانی مراد ہے حدیث اول۔ قد علمنا انہ  
پس وہ عام خصوص البعض ہے اور احادیث جو اسکے محض ہیں اقوال علماء سے روایت میں منکر ہویم آئندہ ذکر کریں گے  
دور اسکے سوا سے واری نے اپنے سنن میں روایت کی ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

مثل عن الامام محمد بن عيسى في كتاب ولاسنة فقال ينظر فيه العابدون من المؤمنين انتهى ترجمہ مقرر ہے علیہ السلام  
 بہ علم سہل کئے گئے امر سے جو حادث ہوتا ہے نہیں ہر کتاب میں اور نہ سنت میں پس فرمایا کہ نظر کرے ہیں عابد میں سے جو  
 اہل بدعت میں تفصیل نہرتی تو عابدین کے نظر کا حکم انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا۔ الغرض بدعت میں احکام خمس جاری  
 تے ہیں۔ واجب مذہب و مباح مکروہ حرام۔ اما واجب جیسے قرآن و احادیث کو فہم کرنے کیلئے علم خود وغیرہ  
 لہذا اور فقہ کی تدوین کرنا اور مذہب و مباح جیسے رباط اور درس بنا کرنا اور کتب تالیف کرنا وغیرہ ایک اور مباح  
 ہے طاع و ملائیں و مساکن میں توسع کرنا وغیرہ ایک اور مکروہ و جیسے نقش نگار سے مساجد کو آرائش کرنا وغیرہ ایک  
 حرام جیسے مذاہب جبرید و قدریہ و مرجیہ و مجسّمہ وغیرہ ایک۔ پہر کوئی ایک بدعت ہو اسکو قواعد شرعیہ سے تخلیق  
 بن تو احکام خمسہ سے کسی ایک قسم میں داخل رہیگی۔ امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں فرمایا  
 صلی اللہ علیہ وسلم وکل بدعة ضلالة هذا عام ترجمہ۔ قول انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال بدعت ضلالتہ یہ عام  
 صو صرح المراد غالب البدع قال اهل اللغة البدعة مضمون۔ اور مراد غالب بدعتیں ہیں کہ اہل لغت نے بدعت  
 شغل علی غیر مثال سابق قال العلماء البدعة مضمون۔ ہر چیز جو عمل کی جائے بغیر مثال سابق کے علم لہذا بدعت ہے تمام  
 جہت و سند و بے و محرمہ و مکروہ و مباح و واجب۔ واجب مذہب و مکروہ و مباح اور مکروہ اور مباح اور واجب ہے  
 لم ادلة المتكلمين للمرد الملاحة والمبتدعين وشبه ذلك ترجمہ کرنا دلائل متکلمین و مبتدعین و شبہہ ان کے  
 من المندوبة تصنیف کتب العلم و بناء المدارس والربط۔ اور مذہب ہے تصنیف کرنا علم کے کتابوں کا اور بنا کرنا مدارس کا اور  
 نیر ذلک ومن المباح التبسط في الوان الاطعمة وغير ذلك وغیرہ اور مباح ہے فراخی کرنا کھانا و غیرہ  
 لحرام والمکروہ طاهران وقد اوضحت المسئلة بامثلها اور حرام اور مکروہ ظاہر ہیں اور مسئلہ کو میں نے واضح کیا ہے  
 جہت و تہذیب الاسماء واللغات اذ عرف ما ذكره علمان مسئلہ کے ساتھ تہذیب الاسماء واللغات میں پس جیسے علم جو تہذیب کے  
 و لكن من العام المحصو وكذا ما شبهه من الاحاد الواردة في حديث عام مخصوص من عوام و اربابا ہی کے ساتھ شہادت کیستے  
 و يدين ما قلناه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التواضع للبدعة اور ہم نے جو لکھا اسکو تائید کرتے ہو قول عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما  
 لا يمنع من كون الحديث عاما مخصوصا قوله كل بدعة مكذوبة او منع نہیں کرنا بدعت حدیث عام مخصوص ہونے کو قول انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 يدخله التصحيح لك قول الله تعالى تدرك كل شئ انتهي لہذا تصحیح میں داخل ہوا جو اس کے صحیح ہونے کا حکم ہے۔

اور بھی اسی کتاب میں تحت حدیث میں سنن الاسلام سنت حسنہ فلہ اجرہا الحدیث کے تحریر فرمایا ہے کہ ہذا الحدیث  
 جو شخص کہ لایا اسلام میں اس طریقہ ایک تو اس کے لئے اجر کا وہ  
 تخصیص قولہ صلی اللہ علیہ وسلم کل محدثۃ بدعة وکل بدعة ضلالة وان المراد بالمحدثات الباطلۃ والبدع  
 غفیر میں سے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا کہ یہ محدثۃ بدعة ضلالة اور بدعت کہ مراد اس کے باطل چیز ہیں اور مذموم  
 المذمومۃ النہی اور ابن الاثیر الجوزی نہایت میں کہا ہے البدعة بدعتان بدعة ہک تجرد بدعت قوم میں بدعت  
 بدعتین ہیں بدعت ضلال ضلال کا خلاف ما امر اللہ بہ و ما رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بدعت فساد کی پس جو کہ خلاف میں اس چیز جو جس کو حکم فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سو وہ تحت مذمت اور انکار کے ہے اور جو کہ واقع سے نہ  
 عموم ما ندب اللہ تعالیٰ و حض علیہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بدعت فساد کی پس جو کہ خلاف میں اس چیز جو جس کو حکم فرمایا  
 علیہ وسلم فہو حایر المدح و المالیہ یکن لہ مثال موجود کنوع علیہ وسلم سو وہ تحت مدح کے ہے اور جس کو نہیں مثال موجود ہے کہ  
 من الجود و السخاء و فعل المعرف فہو من الافعال المحمودۃ بخشش اور سخاوت اور فعل معروف ہوا ہذا افعال محمودہ  
 ولا یمیزان یکون ذلک فی خلاف ما ورد الشرع بکن النبی اور بیا نہیں ہکا بخلاف میں اس چیز کے ساتھ شرع وارد ہوا  
 صلی اللہ علیہ وسلم قد جعل لہ فی ذلک ثوابا فقال من سنّ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ثواب کیا ہے انہوں نے کہا اس کے لئے سو فرمایا یا نبی  
 سنت حسنہ کان لہ اجرہا و اجر من عمل ہا و قال فی ضدہ من طریقہ ایک کے لئے اجر ہکا اور اجر اس شخص کا جس نے اس میں کیا  
 سن سنۃ سیئۃ کان علیہ وزرہا و وزر من عمل ہا و ذلک لا بطریقہ تراویح اسیر گناہ اسکا اور گناہ اس شخص کا جس نے  
 اذاکان فی خلاف ما امر اللہ بہ و رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خلاف میں اس چیز کے جو جس کو حکم فرمایا یا اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ  
 و من هذا النوع قول عمر رضی اللہ عنہ نعمت البیت ہذا اور اس قسم سے جو قول عمر رضی اللہ عنہ کا یہ اچھی بدعت  
 لما کانت من افعال الخیر و داخلۃ فی خیر المدح سماها بدعة ہر گاہ کہ یہی افعال خیر اور فعل ہی تحت میں کے نام لیا اسکا بدعت  
 و مدحھا لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یسنھا لہم و انما صلاھا اور جس کی اسیر سلطیکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سنت او سکون نہیں ہوا  
 لیا لی ثم ترکھا و لم یحافظ علیہا و لاجمع الناس علی و لا کافی فی زمن چنانچہ اس کے بعد اس کو ترک کر دیا اور بہر حال میں کی اور نہ اس کے  
 الی بکروا و انما عمر جمع الناس علیہا و ندبہم الیہا فہذا سماھا بدعة اور عمر رضی اللہ عنہ کے او حفظ عمر رضی اللہ عنہ نے نوکر کو کہ اس میں کیا  
 وہی علی الحقیقۃ سنۃ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ کسینۃ اور وہ حقیقت میں سنت ہی ہے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 و سنۃ الخلفاء الراشدین المہدیین من بعدک و قولہ افتدوا اور سنت کو افتدوا اور شدیں میں بعد اس کے بعد اور اس کے بعد  
 بالذین من بعدک الی بکروا و عمر علیہ السلام ہذا التاویل محل الحدیث کے

محدثہ بدعتہ انما یرید ما مخالف اصول الشریعۃ کل محدثہ بدعتہ نہیں ارادہ کرتے ہیں کس چیز کا جو حق ہو رسول  
یوافو السنۃ واكثر ایستعمل البدعۃ عرفانی الذم انتہی اور نہ موافق ہو سنت کے اور اکثر استعمال برعت کا عرفین میں پیڑیں  
نام غزالی احیاء العلوم میں فرمایا و قول القایل ان ذلك بدعة ترجمہ اور قایل کا قول کہ مندرجہ بدعت ہی  
ہے الصحابة فلیس کل ما یحکم باباحۃ منقولاً عن الصحابة نہیں صحابہ کے زمانہ میں یہ نہیں ہر چیز کے باب احکام کے کہیں  
الحذو وراہ کتاب بدعتہ تراجم سنۃ صافورۃ انتہی اور محدثین کو کہہ کر کتاب اس پر عکس جو مخالف سنت ہے کہ  
لہی فی شرح شکات میں کہا قولہ وکل بدعتہ ضلالۃ تمام ترجمہ قول حضرت علی رضی اللہ عنہ سلم کا دکل بدعتہ ضلالۃ تمام  
لہ تعالیٰ ذکر کل شئ والمراد بها غالب البدعۃ والبدعۃ جیساکہ قول اللہ تعالیٰ کا کہ نہ عمل شئی اور مردہ اس غلطی سے بوازی  
شئ عمل علی غیر مثال سابق و فی الشرع احداث قائم ہر چیز جو غیر مثال سابق کے عمل کیا جاوے اور شرع جاری نہ کرنا اس پر  
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشیخ المجمع زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنا شیخ ابو محمد عبد العزیز  
ایمانتہ و جلالتہ ابو محمد عبد العزیز بن عبد السلام بن عبد السلام جلی امامت اور جلال پر اجماع کیا گیا ہے  
آخر کتاب القواعد البدع منقسمۃ الی خمسۃ واجبت کتاب القواعد کے آخر میں بدعتیں منقسم ہیں پانچ قسم میں  
لاشتغال بعلم النور الذی فہم بہ کلام اللہ تھا و کلام نبی شمول ہر عالم میں جس سے ہم پر کلام اللہ کا اور کلام  
مول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان حفظ الشریعۃ واجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ حفاظت کرنا شریعت کا واجب  
ایتا فی الا بذلک وما لایتم الواجب الا بہ فهو واجب اور وہ نہیں ہو سکتا اور وہ چیز جو واجب نہیں ہو سکتا  
لفظ غریب لکن اثبات السنۃ و کتابین اصول الفقہ و الکلام اور جیسے ہمارے غریب لکن بابا رستت اور جیسے تو کہنا اصول الفقہ  
المرح والتعذیل و قییم الصیحیح من السقیم و تحرمۃ کذا جرح اور تعدیل میں اور قییم کے سقیم سے اور حرم سے  
عبیریۃ والقدریۃ والمرجئۃ والمجہۃ والرد علی ہولاء جبر اور قدر اور مرجئ اور مجہد اور رد کرنا ان پر  
ن البدع الواجبۃ لان حفظ الشریعۃ من ہذا البدع فرض ہے واجب ہو گیا کہ حفاظت شریعت کی ان بدعتوں کو کرنا  
سند و یت کا احداث الریط والمدارس کل احسان لہ محمد اور محمد و سب سے جاوے کہ نہ باطل اور نہ بدعت اور نہ بدعت کا  
العصر الاول و کالتراویح و الکلام فی دقائق التصویب زمانہ اولین و جدید ترین تراویح و کلام کے کہنا تصویب  
کے اصناف لا استدلال فی المسائل ان تصدیق اللہ تعالیٰ اور جیسے ہمارے غریب لکن بابا رستت اور جیسے تو کہنا اصول الفقہ



اولہ یفعلہا النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ضلالاً لہ  
اضلالاً لہ ترک الطریق المستقیم والذہاب الی غیرہ  
یہ المستقیم الشریعۃ خص من هذا الحکم البدعۃ  
نہ کما قال۔ مہر رضی اللہ عنہ التراویح نعمت البدعۃ  
ملاء البدعۃ خمسۃ واجبة کظم الکلیل لرد شہدۃ  
مدۃ وغیرہم ومنذوبہ کتصیف الکتاب ونباء المدارس  
ما ومباحۃ کالبسط فی الوان الاطعمۃ وغیرہا  
وہوہ وحرام وھا ظاہران انتہی اور ابن ملک نے شرح  
ج میں تحت حدیث کل بدعۃ ضلالۃ کے لکھا ہے وخص  
بالحکم البدعۃ الحسنۃ انتہی اور بھی تحت حدیث ومن  
بدعۃ ضلالۃ کے لکھا ہے قید البدعۃ بالضلالۃ لخراج  
الہ الحسنۃ کالمنازلۃ فلا یستحق سببہا الذنب انتہی  
ماتج شرح مسابج میں مرقوم ہے کل بدعۃ ضلالۃ عام خصوص  
بدعۃ سنیۃ ضلالۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
من ضل عن الاسلام سنۃ حسنۃ فلا یجرھا واجرھا  
لہا الخلفۃ جمع ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما القرآن  
مہر رضی اللہ عنہ فی المصحف وجد فی عثمان رضی اللہ  
لترایح بالجماعۃ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بہی بدعۃ فقال نعمت البدعۃ واجتمعت الصحابۃ  
اللہ علیہم علی قاضیہا بالجماعۃ انتہی اور علامہ علی ہارثی  
شرح مشکا میں تحت حدیث کل بدعۃ ضلالۃ کے لکھا ہے

جہاں سے بدعت حسنہ۔  
ترجمہ۔ اور خاص کی گئی ہے  
اس حکم سے بدعت حسنہ۔  
ترجمہ۔ متقید کیا بدعت کے ضلال کے ساتھ ہی طرح  
بدعت حسنہ کے جیسے منارہ ہیں نہیں تھی ہو گا نہ کہ اسکو بجا  
ترجمہ۔ بدعت ضلالۃ ہر بیاد مخصوص ہے  
یعنی ہر بدعت جو جبری ہو وہ ضلالۃ ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
جو شخص لایا اسلام میں طرہ نیک پس اس کے واسطے اجر اسکا ہو اور  
اس شخص کا جسے عک کیا ہے اس پر آخر حدیث تک لکھا ہے ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما  
اور لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیفہ میں اور مجید کیا حدیث  
نشان رضی اللہ عنہ کے  
اور ان تراویح جماعت کے ساتھ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
پس کیا گیا اسطرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھی بدعت  
اور سنیہ ہر سنیہ صحابہ سے ہے  
رضی اللہ عنہم اسکو ذم کر کے بدعت کے ساتھ  
ترجمہ

قال في الارهاق بعد سميعة ضلالة لقول صلى الله عليه وسلم  
 من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها  
 وجمع ابو بكر وعمر القرآن وكتبه زيد في المصحف ووجد  
 في عهد عثمان رضي الله عنهم قال النوفلي البدعة كل شئ عمل  
 على غير مثال سبق وفي الشرح احداث على الميكن في عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله كل يد عضة لاله عام مخصوص  
 قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام آخر كتاب القواعد البدعة اما واجبة  
 كتعلم الخوف لهم كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وكذا دين  
 اصول الفقه والكلام في الجرح والتعديل واما محرمة كمدح الجبيلة  
 والقدرية والمجيه والمجسة والرد على هؤلاء من البدع  
 الواجبة لان حفظ الشريعة من هذه البدع فرض كفاية  
 واما مندوبة كاحداث الربط والمدارس وكل احسان تهجد  
 في الصد الاول والتراويح اى بالجماعة العامة والصلاة  
 في ذائق الصونية واما مكرهة كخرقة النساء وتزويق الصا  
 يعنى عند الشافعية واما عند الحنفية واما مباحة كالاصحاح  
 عقبة الصبح والعصر عند الشافعية ايضا ولا عند الحنفية كركوة  
 والتوسيع لذيل الماكل المشا رب المساكين توسيع الكلام وقد خالف  
 في كراهة بعض ذلك اى كاذمنا قال الشافعية ما احدث  
 ما يخالف الكتاب والسنة او الاجماع فهو ضلالة وما احدث  
 من الخير لا يخالف شيئا من ذلك فليس بمذموم وقال عمر رضي الله  
 في قيام رمضان تمت البدعة هذه هذا آخر كلام الشيخ

ترجمہ کہ ان اذہار میں بدعت جو برکتی صلاات پر واسطیٰ ہے  
 جو شخص کہ ایسا سلام میں طریقہ نیک پس اس کے واسطے اجر کا ہے اور اجر اس کا  
 جس نے اس پر عمل کیا اور جمع کیا اور کر کے قرآن کو اور لکھا ہو کہ زید نے مصحف میں  
 اور تجدید کیا  
 عہد میں عثمان کے رضی اللہ عنہم کہا تو بدعت ہر چیز جو نبی  
 مثال سابق کے عمل کی جاوے اور شرع میں حادث نہ کرنا اور چیز کا جو نہیں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قول حضرت کمال بدعت ضلالہ عام مخصوص  
 کہا شیخ عزالدین بن عبد السلام کتاب القواعد البدعة اما واجبة  
 جیسا کہ کتب غما و واسطے فہم کہنے اور کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے کلام کے اور جیسے تہذیب کرنا  
 اصول نقد اور کلام جرح و تعدیل میں یا محرم ہر جیسے مذہب جبر  
 اور قدریہ اور مجریہ اور مجسہ اور رد کرنا انہر بدعت ہے  
 واجبہ ہر کوئی کہ شریعت کی حفاظت ان بدعتوں سے فرض کفایہ  
 یا مندوبہ ہر جیسے حادث کرنا یا ملون اور درون کا اور ہر احسان جو  
 صدراول میں معبود نہیں تھا اور جیسے تراویح عجمی عامہ پر نہا اور کلام  
 وقایہ صوفیہ میں یا کرمہ ہر جیسے نقش نگار کرنا یا سجدہ اور زمین  
 معصیوں کو  
 شافعیہ ہاں لیکن نزدیک حنفیہ کے مباح ہر جیسے مباح ہر جیسے  
 بیچے صبح اور عصر کے یہ بھی نزدیک شافعیہ ہر کوئی کہ حنفیہ نزدیک  
 اور ذرا فحش کرنا مذکور ہے اور یہی اور کفر نہیں اور وسیع کرنا ہستیوں  
 اور تحقیق کہ ان سے بعضوں کی کراہت میں اختلاف ہر جیسے کہ  
 جس نے آگے کہا اور شافعی رحمہ اللہ نے کہا جو جسدہ کہ حادث کیا ہو  
 جو مخالف ہو کتاب و سنت یا اجماع کی پس وہ ضلالہ ہر اور جبر  
 کہ حادث کیا ہو  
 کسی سے جو مخالف نہیں کسی چیز کو انہی میں وہ مذموم نہیں اور کوئی  
 عمر حفصہ اللہ عنہ نے  
 قیام رمضان میں یہ بدعتی بدعت ہے یہ آخر کلام شیخ کا ہے

یہ ایک سماء والصفاء ہے۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ  
 المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن وحنان یا شہ فی ذیج  
 ع ا متق علی الضلالة انتہی اور جی غلام علی قاری نے

ترجمہ اور یہ دعوت خلافت ہے اور خاص کی گئی ہے اس سے  
حسنہ حدیث میں من الیہ سئل عنی فی شخص کہ لایا طریقہ کیا ہے  
اس شخص کا بیٹا اس پر کیا ہے اور قول ہے عمر رضی اللہ عنہ تراویح  
ابھی درست ہے یہ ۱۲

والباقی علی غیریہ مثال سابق و فی الشریع  
ث مالہ یکن فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بذلک لہ بمخصوص پیر سید شریف سے شیخ الاسلام  
ترجمہ : ہمسایہ خیر جو محل کھجور بغیر ان سابق کے  
اور شہر عین  
عادۃ کرتا اوس چیز کو برہنہ نہیں تھی نہ زمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور ہر دعوت ضلالت جو یہہ مخصوص ہے "

بن عبد السلام رحمہ اللہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے اقوال کو نقل کیا اور علامہ دمشقی نے سبیل الہدیٰ  
 شافعیہ میں امام ابو شامہ کے نقل کیا اور فی البدیہ الخ۔ ترجمہ - پیر عبد العزیز حسن  
 علی جوہر نے نقل کیا اور استیجابا لہا ورجاء الثواب۔ افغان کیا یہ ترجمہ ہزار پر سے نقل ہے اور استیجاب اور امید

سنت نیتہ فیہا وہی کل متبع موافق القواعد الشرعیۃ  
الف لشیئ منها ولا یلزم من فعلہ محمد و مرشرع  
من نحو بناء المنابر والربط والمدارس وخانات السبیل  
جس نیت پر نیک ہو اور وہ ہر بدعت میں جو موافق قواعد شرعیہ  
مخالف ہو کسی چیز کو کہے اور لازم نہ ہو اس کے فعل محمد و مرشرع  
اور وہ جیسا بنا کر نامہ دین اور درباروں اور مدرسوں اور مساجد

الذين انواع البر الذك لم تعهد في الصد الاول فانه  
لما جاءت به الشريعتين اصطلاح المعروف والمعاتو  
بر والنقو ومن احسن ما ابتدع في زمانها هذا

از ما کان فی محل مدینه اربل نیزه الله تعالی عام  
 بموافق مولد النبی صلی الله علیه وسلم الحجۃ  
 ویزیر جو دسکو کرستین شهر اربل میں فضیلت دیوے ہوئے الله تعالی  
 برکت کی اس روز  
 جو موافق بمقام زمانہ پیدائش نبی صلی الله علیه وسلم کے





۱۔ حافظ الشریعہ لان حفظہا واجب علی الکفایۃ  
 زاد علی المتعین ولا یتأتی حفظہا الا بذلک فوجب  
 البدع المحرمۃ منذہبائہا اهل البدع المخالفۃ  
 لہا اهل السنۃ والجماعۃ ومن المندوبۃ کل احسان  
 ۲۔ ہدی فی الصدق الاول کا حادث غوالرابط والمداہن  
 ثلاث فی دقایق النصو ومن المکروہۃ زخرفۃ المشا  
 وبقی المصنوع ومن المباحۃ التوسع فی لذیذ الماکل  
 ما رب فعلہ ان قوله وکل بدعۃ ضلالہ عام اریذ  
 فی سنیۃ الخلفاء الراشدین فیہا مع انما امرنا  
 عما الرجوعہا الی اصل شرعی النہی اور محقق تعارف  
 مقاصد من لکھتا ہی البدعۃ المذمومۃ والمحدث  
 دین من غیر ان یکون فی عہد الصحابۃ والتابعین  
 لہ دلیل شرعی علیہ ومن الجملۃ من یجعل کل امر لیکون  
 ن الصحابۃ بدعۃ مذمومۃ وان لم یقیم دلیل علی  
 ما بقولہ علیہ الصلوۃ والسلام ایاکم وحدثائکم الامم  
 ملین ان المراد بذلک ہوان یجعل فی الدین  
 من منہ انتہی - وہ چیز جو اس سے نہیں  
 ہر فرقہ جدید وہ فرقہ ہر اقوال یہ طعن فقط ہم پر نہیں بلکہ ایہ ہر جو قابل قیاس کے ہوئے ہیں اپنے  
 عقائد سے اور کہتے ہیں جاسئے کہ اہل ظاہر اگرچہ انکا قیاس کا کرتے ہیں لیکن قدیم الایام سے ہیں انکا  
 وزن سے اونکا داخل فرقہ سنت وجماعت رکبر انکے برخلاف اپنا ایک جدید مذہب اختراع کیا ہے کہ ایک تقلید  
 سے انکار کرتے ہیں اور اسکو بدعت سمجھتے ہیں اور مرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کی توہین کو اپنا جزو ایمان

تصور کرتے ہیں اور علماء مجتہدین کے کتاب سنت سے استنباط کئے ہوئے مسائل کو بدعت ضالہ گمان کر کے امت کی تفصیل کرتے ہیں اسلئے نظر رکھنا رہ کنشی انکے فرقہ سنت و جماعت سے ملقب بغرقہ جدیدہ کیا گیا اگرچہ فرقہ خالہ کا لقب انہیں شایان تھا اور وہ جو آپکو عامل بالحدیث زعم کرتے ہیں سو محض ابلہ فریبی کیونکہ دس نہ احادیث کے حافظ ہیں اور نہ احادیث کے کتب انکے پاس اس قدر موجود انکو علم ہی اس قدر نہیں جو صحیح کو سقیم سے نقادی کرے اور نسخ کو نسخ سے تمیز دے اور کتاب سنت کی معافی کو فہم کرے اور عام کو خاص جدا کرے اور وجوہات استنباط و ترجیح سے وقفیت رکھے وغیرہ فلک من الامور الہی لا بد منہا یہہ نہیں جانتے کہ کتاب و سنت کے مسائل کو اخذ کرنا ایسے نادانف لوگ کا کام نہیں بلکہ اہل اجتہاد کا کام ہے جو یہہ لوگ اس سے براصل دور ہیں دیکھو ابن القیم جب کا کلام ان لوگ کے پاس مقبول ہے اعلام الرقیین میں فرمایا لکھا ہوا یجوز لاحدان یاخذ من الکتاب والسنة ما لم یجتمع فیہ شروط الاجتہاد من العلم النہی یعنی ہاں نہیں کسیکو اخذ کرنا کتاب و سنت کے جب تک کہ جمع نہ ہو اس میں شرط اجتہاد کے نامی علوم سے۔ پس کتاب و سنت کی پیروی کا زعم بدون علم کافی یا تقلید کے باطل ہے۔ انا ہم جو اہل سنت و جماعت میں ایمان ہے کی اتباع و تقلید کرتے ہیں تو انکی تقلید کے باعث کتاب سنت کی پیروی ہمیں حاصل ہوتی ہے فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون سپر دلیل میں ہے شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح سفر السعادت میں فرمایا اما درین روزگار سپین این کار صورت نہ بند چہ مجتہدان دین احادیث و اقوال صحابہ را متبع نموده و ناسخ را از منسوخ صحیح را از سقیم جدا ساخته و تحقیق و تاویل آن فرمودہ تطبیق و توفیق میان انہا داد و نہ بھی قرار دادہ اند عوام مسلمان بلکہ علمای ایشان را درین روزگار این قوت و طاقت کجاست کہ این کام از دست ایشان آید ایشان را جز متابعت مجتہدان کردن و در پی ایشان رفتن سبیل نبود و چارہ نہ و العہد علیہم این کار متقدمین محمدنا را میسر بود و بحقیقت بقیاس و اجتہاد کار از پیش زود و باخر دست بان زدن ضرورت افتد و حکم مجتہد بحقیقت حکم کتاب سنت سے انتہی۔ **قولہ** عوام کے فعل کی جو تاویل کی یہہ انکی غلط فہمی ہے اور غفلت ہے اعتقادات عوام سے۔ **اقول** اعتقاد تو امور قلبیہ سے ہے اسکا علم علم غیبیہ موقوف ہے اور ہم انکے تجسس پر بھی شرعاً مامور نہیں حدیث بلا شققت قلبہ اسپر دلیل میں ہے میں عوام مومنین کے حق میں نہیں

وہ نظر ہے ان بعض الظن اشہم۔ بہر حال ہم کہتے ہیں میرے فرض صاحب غوام کے فعل نذر و نیاز سے جو فہم کیا  
 غوام کا اعتقاد بغرض تقرب غیر اللہ اور باسید حل مشکلات از غیر اللہ ہی سو معتبر من صاحب کی خوش فہمی کا نشا  
 را بنیاد اولیاء و صلحاء کے فواجح کی نذر و نیاز ہی اور اسکو نذر غیر اللہ لگان کر تے ہیں جسکو فقہانے غیر جائز کہا ہے  
 ہم کہتے ہیں یہ نذر غیر اللہ نہیں بلکہ نذر اللہ ہی کیونکہ کہا نا کہلانا اور دیگر صدقات و قورات آیات و دعا اور آیت  
 ثوبات میں اور انکا ثواب میت کو پہنچانا منجملہ معجزات اور امور قربات الہی کے ہے پہر اسکی نذر کرنا صحیح ہے  
 یہ تصف بہ تقرب اللہ ہی اور غوام کہہ ارادہ میں اسطرح کی نذر یہ سہ پہر صریح دلالت کرتا ہی انکا دعا کرنا ایسا  
 اب کیلئے پہر انکے اعتقاد میں ارادہ تقرب غیر اللہ رہنے کا دعویٰ کرنا محض گمانی بابت ہر ان الظن لا یغنی  
 عن الحق شیئاً پہر نذر کر نیسے مذکور امور لازم ہو جاتے ہیں اور نیاز لغت میں بمعنی تحفہ و دریشان ہی کافی البرہان  
 را بنیاد اولیاء کو ایصال ثواب کر نیکی لئے کہا نا کہلانا اور صدقات و نیاز وغیرہ بھی گویا تحفہ و دریشان ہے  
 ہر دو میں مناسبت ظاہر ہے اور نذر و نیاز ہر دو ایک نہیں کیونکہ نذر میں التزام قربت ضرور ہے اور نیاز میں  
 لازم ضرور نہیں بہر حال نذر و نیاز سے کچھ محذور لازم نہیں آتا آب جان رکھیں کہ مذکور نذر جب صحیح ہے تو  
 افنی مذہب میں وہ کہا نا جسکو کہلانے یا تقسیم کر نیکی نیت کی ہی عادت ہو تو اسکو کہلانا لازم ہوگا اگر جہ غنی  
 نادر کے عیال میں ہو لیکن حنفی مذہب میں اسکے عیال اور اغنیاء کو کہلانا جائز نہیں لکھا ہے صریح فی الکتب الفقہیہ  
 ابدون مذکر کے جو فواجح کرتے ہیں وہ کہا نا اغنیاء غیرہ کو کہلانا حنفی اور شافعی مذہب میں جائز ہے  
 لانا قاضی الملک بدرالد و لرعمہ اللہ علیہ تفسیر فیض الکریم میں شافعیہ کی کتب معتبرہ سے مسائل بیان کر نیکی  
 مذکور ہیں ان مسائل کے نظر کرتے ہم کہتے ہیں کہ میت کے نام سے فاتحہ کرنا ہی قربات ہو گا کیا واسطے  
 ان شریف کے سورے پڑھے انکا ثواب میت کو بخشنے اور میت کی مغفرت واسطے دعا کر نیکی عرف میں فاتحہ  
 تے ہیں اسکے ساتھ کبھی شیرینی یا میوہ یا کہا نا اپنے حسب حال تیار کر کے کہلاتے ہیں اور بانٹتے ہیں اموات کیلئے  
 مانا لگنا اور نیکی نام سے صدقہ دینا باتفاق اہل سنت و عجم قربات ہے جب دعا کرنا اور کہا نا کہلانا قربات  
 انرا اسکی نذر کرنا بھی صحیح ہوا اور اسکو ادا کرنا بھی لازم ہوا فاتحہ کا کہا نا جسکو کہلانیکی یا تقسیم کر نیکی نیت کر گاتے  
 ہی کو کہلانا لازم ہوگا اگر جہ وہ شخص غنی یا نادر کے عیال میں ہو اور فاتحہ کا کہا نا فقر اسانکین کو کہلادے تو

ہمیں اجر و ثواب نہیں بلکہ اغنیا کو بھی بطریق صدقہ یا ہدیہ دینے میں اجر ہے اگرچہ فقرا یا مساکین کو کھانا  
 اب بڑے ہی انتہی اور فصل الخطاب میں مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی گئی ہے  
 تیقت این نذر آنست کہ ابدای ثواب اطعام و انفاق و بذل مال بروج میت کہ امری است مسنون و  
 روی احادیث صحیحہ مثل ما ورد فی البصیحہ میں حال ام سعد و غیرہ این نذر مستلزم میشود پس حاصل این نذر  
 سنت ان سنت قلت مثلاً ابدای ثواب ہذا القدر فی روح فلان و ذکر ولی برائے یقین عمل مند و درست  
 برای مصرف و مصرف این نذر ترہستان شود سلطان آن ولی شہکارا قاربہ و خدمہ و ہم طریقان امثال  
 لک و ہمیں ست مقسود نذر کنندگان بلاشبہ و حکمہ نہ صحیح بحسب الوفاء لانه قرۃ معتبرۃ فی الشرع ہستے  
 و مولانا شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ نے اپنے فتویٰ میں تحریر فرمایا ہے طحا میکہ بران نیاز حضرت امین علیہ السلام  
 مانایند و بران فاتحہ و قل و درود خواند تبرک میشود و خوردن آن بسیار خوب ست الخ انتہی اور مولوی  
 سحیح دہلوی بھی اپنے فتویٰ میں ایسا ہی تحریر فرمایا ہے اور مولانا شاہ ولی اللہ نے اپنے فتویٰ میں تحریر فرمایا ہے  
 فرمایا ہے دشریر بچ و غیرہ نیاز فاتحہ بزرگی بقصد اصالۃ النبیح ہشیاں پریدہ بخود مقتضی و طاعت نماز و اغنیاء خود و نیاز  
 کہ معترض صاحب کے خوش فہمی کا نشانہ امید حل مشکلات ہے جو فواج کرنے سے رکھیں تو ہم کہتے ہیں اس سے  
 اعل مستقل غیر اللہ کو سمجھنا لازم نہیں آتا جو منبع ہر بلکہ مومن کے ظاہر حال کے دیکھتے ہی متبادر ہوتا ہے کہ  
 یہ فاعل متقل اللہ کو جانتا ہے اور غیر اللہ کو واسطہ سمجھ کر اس سے امید رکھتا ہے اسکو فاعل متقل جانتا نہیں  
 عیا کہ ادویہ کو استعمال کرتے ہیں اور امید شفا کی رکھتے ہیں اور نسبت شفا کی اسکے طرف کرتے ہیں اور موثر  
 حقیقی اللہ کو سمجھتے ہیں اسکے جواز میں کچھ شبہ نہیں ظاہر ہے و پس عوام کے ہمتاؤ میں فاعل متقل غیر اللہ  
 رکے زعم کرنا فقط ظن و تخمین ہے ایا کہ و الظن فانہ اکذب الحدیث ، و اما ان اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 بہر حال اچھو عوام سے اس بابت کا کھان سہے تو بالکل یہ کہ منکر نا اور اتنا غو غابہ سبب چنانا کہنے لگے ہے  
 بلکہ ضرور ہے کہ انکو تعلیم کرانا اور کہدینا کہ ایسے امور میں بالتصریح نیت تعرب الہی کی رکھو نہ تعرب موتی کی  
 قولہ کہانا سامنے رکھو و آن پڑھنا اور فاتحہ کی واسطے ربیع الاول یا کسی دن کی تخصیص کرنا سنت ہے  
 ثابت نہیں الخ۔ اقول معترض صاحب کا کلام مبنی ہے سبب پر کہ کل بدعات و اہل حق ہم سبابت میں اسکا

ان بیان کر چکے اب ہم کہتے ہیں آدلا کہا نا سامنے رکھ کر قرآن شریف کے سورے وغیرہ پڑھنا جائز ہے شرعاً  
 فباحث لازم نہیں آتی۔ شیخ شہاب الدین سہروردی عوارف المعارف میں لکھا ہے کہ بعض الفقہاء <sup>کرام</sup> عند  
 رائج فی تلاوة سورة القرآن يحضرون الوقت بذلك حتى ينعزوا أجزاء الطعام بانوار الذکر انتھے  
 در تحس بعض فقہاء نزدیک کہا نیکی شروع کرتے تلاوت میں ایک سورہ قرآن جو حاضر لاہ وقت ہو تاکہ منفر ہو جائے طعام کے ابرا  
 سے ذکر کے۔ اور مولانا شاہ عبدالعزیز نے اپنے فتویٰ میں تحریر کیا ہے دوم انکہ ہیئت اجتماع میں کثیر جمع شہ  
 کلام اللہ کنند و فاتحہ بر شیرینی یا طعام نمود و تقسیم در میان حاضران نمایند این قسم معمول زمانہ پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 غای راشدین بودہ اگر کسی اینطور کند باک نیست زیرا کہ درین قسم قبح نیست بلکہ فایده احیاء اموات حاصل  
 و دانتہی۔ دیکھو شیرینی یا طعام پڑنا فتح کرنا جائز ہونے پر تصریح فرمائی بلکہ مولانا می موصوف آپ نے اس پر عمل  
 تھے چنانچہ اپنے دوسرے فتویٰ میں اپنا فعل بیان کرتے ہیں کہ بعد از ان ختم و پنج آیہ خواندہ بر حاضر فاتحہ پڑ  
 ید انتہی اور بھی لکھا ہے ستر بر حاضر طعام یا شیرینی فاتحہ خواندہ تقسیم آن بحضورین مجلس مشود انتہی۔ اور  
 سابق میں مولانا شاہ عبدالعزیز اور مولوی اسحق دہلوی کا فتویٰ منقول ہوا۔ اور ثانیاً ہم نفوس شریعہ سے  
 سامنے رکھ کر قرآن شریف کے سورے وغیرہ پڑھنے کا جواز ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ امام یا فقی <sup>مجتہد</sup>  
 العظیم فی فضائل القرآن العظیم میں تحریر فرمایا ہے سورۃ قمر میں من قرأ علی طعام یخاف صندامن و کفی وجع  
 البیتین انتہی یعنی سورہ قمر میں جو کچھ پڑھا طعام پر جس سے خوف ہو تو امن پائیگا اور کافی ہوگا درد کو گردہ کے اور  
 ہنود ہی رحمہ اللہ انکار میں تحریر فرمایا ہے وینا فی کتاب ابن السخی عن عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ  
 عنہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقول فی الطعام اذا قرأ بلیہ اللہم بارک لنا فیما ذرقتنا و قنا عند النار  
 اتھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تھا کہ میں جب تک کیا جاتا ہے اللہم بارک لنا الخ۔ اور شیخ شہاب الدین احمد الشرحی کہتے  
 ہائے الفوائد میں تحریر کیا ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قال عند اول الطعام اللہم بارک لنا فیما ذرقتنا  
 ما عند النار لم یضرہ ذلک و بمرار لہ فید انتہی یعنی فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس نے کہا نہ دیکھ اول طعام  
 ہر کہنا نماز قنا و قنا عند النار تو نہیں نذر دیکھا اسکو اور برکت و بجا و بگی اسکو۔ اور شیخ شہاب الدین سہروردی  
 رتب المعارف میں تحریر کیا ہے و ما یذہب ذلک الطعام المغیر لم یزاج القلب یدعو فی اول الطعام ویسأل اللہ تعالیٰ

بھیجے۔ عونا علی الطاعة انتہی ترجمہ۔ اور ازجہ اس چیز کے جو بھاتی ہو طعام کے بیماری کو جو تغیر دینے والی ہو مخرج کو قلب کے  
کہہ دیا کرے اول طعام میں اور سوال کرے اللہ تعالیٰ کے پاس یہ کہہ کر دے اسکو وہ دیکر طاعت پر آوے سلطان نے  
اسب اللہ نیہ میں کھائی دوی البخاری تاریخہ عن عبد اللہ بن مسعود من قال حين يوضع الطعام بسم الله  
یر الاماء فی الارض و السماء لا یضر مع اسمہ داء اجعل فیہ رحمۃ وشفاء لہ لضرہ ما کان اتہی ترجمہ۔  
دایت کی ہو بخاری میں اپنی تاریخ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے جسے کہا اسوقت کہ کھاجاتا ہو طعام بسم اللہ  
فی شروع نام سے اللہ کے جو بہتر ناموں کا جو زمین میں اور آسمان میں ضرر نہیں پہنچاتی اسکے نام کے ساتھ بیماری گروا  
میں جیت اور شفا۔ نہیں ضرر دیگی اسکو جو کچھ ہو۔ غور کرو کہ طعام پر سورہ پڑھنا اور اسکے نزدیک دیکر ناموں پر شرعیہ  
اقوام میں فیہ میں کہا نیکی و برود و سورہ پڑھنا اور ہکا ثواب رواج کو پہنچنے کیلئے دیکر نام بھی جائز ہوا اسکا انکار  
پر مسموع ہو مہذبہ حدیث شریف میں فاروقی ہوا ہر کل امر ذی بال العید بال الحمد للہ اقطع ترجمہ۔ ہر امر جو شان  
بدا کیا جاوے اللہ کے حمد سے وہی برکت ہو۔ امام نووی وغیرہ ائمہ اس حدیث سے استدلال کر کے ہر امر ہم کے  
بتداین حمد کرنا سنت ہے تو تصریح کی ہو پس ہم کہتے ہیں کہ کہانے کا ثواب ایصال رواج کرنا بھی اس میں داخل ہے  
اور ہکے ابتدائیں حمد کرنا بھی مذکور ہے جب حمد ترک کر نیسے مقطوع البرکت ہونا لازم آتا ہے تو ہکا فضل سبب برکت  
و اپس ابتدا حمد سے کرنا مندوب اور سبب برکت کا ہوا تو ابتدا سورہ فاتحہ سے کرنا جو وہ بھی حمد ہے ابتدا اولیٰ و کل  
ہے اور اس میں جب غیبت شرط نہیں تو کہنا ناما سے رکھنا بھی مجز و نہیں پس امر مسنون کے عموم میں جو افراد  
شامل تھے انکے ایک فرد خاص کو غیر جائز ہم کرنا باطل ہے فلا یجاء بہ اما معترض صاحب جزیع الاول بالکسی وکی  
نہیں کو ناروا تصور کرتے ہیں سو انکا یہ تصور بھی صحیح نہیں ہم اول اظہار اور اکابر دین کے اقوال سے اور ثانیاً اتحاد  
ہے ہکا جواز ثابت کر دیتے ہیں علامہ شیخ ابن حجر مکی نے شیخ اربعین امام نووی میں کہا قال الامام ابو شامہ  
شیخ المصنف رحمہما اللہ تعالیٰ ومن احسن ما ابتدع جو مصنف یعنی امام نووی کا شیخ محمد کرے اللہ تعالیٰ ان  
دو دن پر اور ہکتر پیر دن سے ہر روز جو اعتدال کیا ہے  
فی زماننا ما یفعل کل عام فی الیوم الموافق لیوم مولدہ ہکتر زانیہ میں جو کیا جاتا ہے ہر سال اس روز جو موافق ہوتا ہے  
صلی اللہ علیہ وسلم من الصدقات واصطناع المعروف صدقات اور کرنا نیک کام  
واظهار الزینۃ والسرور انتہی اور یہی ابن حجر مکی نے اظہار کرنا زینت اور خوشی کا

نعم الکبریٰ علی العالم من حافظ ابن حجر عسقلانی سے نقل کیا ہے یعنی ان شجرہ الیوم بعینہ فان کان والدیلا  
 سزاوارک تصد کرنا اسی روز بعینہ میں اگر پیدائش ہوئی کہ  
 لیقح الشکر بما یناسب اللیل کالطعام والقیام وان کان ولد  
 بیٹا کیا گیا اور قیام اور اگر پیدائش ہوئی  
 نارا فینا یناسبہ کالصیام ولا بد ان یکون ذلک الیوم علی  
 دن کو اس پرست جو مناسب ہے دن کو صیام اور ضرر ہے  
 یام الشهر بعینہ حتی یطابق قصۃ موسیٰ علیہ السلام فی  
 بعینہ تاکہ مطابق ہو سے قصہ کو موسیٰ علیہ السلام  
 نوم عاشوراء انتہی الشیخ ابن الرضا نے ذکرۃ الجمعین میں لکھا ہے  
 ما شر رائے روزین

من آداب المحب للنبی الذکر صلی اللہ علیہ وسلم ان یکون  
 ایسی ہی کرے جسے اللہ علیہ وسلم کی محبت رکھنے والے ہیں  
 عظم اللیلۃ میلادہ وللیوم الذی اظہرہ اللہ فیہ  
 تنظر انکھدائش کی بات کی اور کس روز کی حسین اللہ تعالیٰ نے  
 یتبعی کل شایق وحب ان یظہر السرور والبشارۃ فی ذلک  
 پس سزاوار ہے ہر شایق اور محبت کا ہر کار اور شرت  
 اللیلۃ وصبیحتها ویمتج اهلہ واولادہ بما امکنہ لخصو  
 اس میں اور انکی ہر کار اور نیکو سے اپنے اہل اور اولاد کو  
 رکھا ویدخل السرور علیہم ویعلمہم انہ انما فعل ذلک  
 اسلحہ حاصل ہو کر اور انکو خوش کرے اور انکو معلوم کرے  
 حبة لثلاث اللیلۃ وسرورہا واعتناء بفضلاہا ویبای  
 کہ اپنے نہیں کیا ہے  
 فما اشرف الیالی عند اللہ انتہی اور حافظ جلال الدین سیوطی کو سب راویین اور شرفی اللہ کے پاس ہے

نے وظایف الیوم واللیلۃ من فرمایا وعل المولد کل فی سنۃ  
 اور مسلسل مولد کا ہر سال ربیع الاول میں  
 استبشارا وسرور اموال النبی صلی اللہ علیہ وسلم حس محمود  
 وسط خوشی اور مسرت پیدائش سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچے  
 انتہی الشیخ الامام مران الدین الجعفری نے ذکر الامم میں لکھا ہے حق علی  
 ترجمہ - حق ہے  
 کل انسان من امتہ والداخل فی ملتہ التتویہ بهذا المولد السعید  
 ہر انسان راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور وہل جو نہ ملے  
 فی کل عام جدید اولی ما کان هذا التتویہ فی هذا الشهر الظاہر فیہ  
 ہر سال جدید میں اولی ما ہے ہر سال کا اس میں ہے یہ جو ظاہر ہے  
 او علیہ لطلانی نے مواہب اللدین میں لکھا ہے فرحمہ اللہ امرأ اتخذ  
 ترجمہ - پس جو کہ سے اللہ تعالیٰ اس کو جو بنایا ہے  
 لیا لی شہر مولد المبارک اعیاد الیكون اشد علة علی من فی  
 رات کو شہر مولد مبارک کے عیدین تاکہ محبت بڑھ جائے اور خوشی  
 قلبہ مرض داعی آء انتہی اور فتاویٰ طبداوی میں مذکور ہے جسے دل میں مرض اور صعب بیماری ہے  
 لا باس بالجمعیۃ التی تعل فی کل سنۃ للشیخ الخلیل الکبیر  
 ترجمہ - ہر جمعیۃ نہیں جو جمعیت جو عمل کیجاتی ہے ہر سال کے شہر مولد مبارک کے



احمد بن علوان نفع الله به فان المقصود به زیارته والفقہ <sup>انتہی</sup> احمد بن علوان نفع الله به فی کونہ مقصود اس سے زیارت  
 اور ہی اسی فتاویٰ میں مسطور ہے کہ لباس زیارۃ الاولیاء <sup>ترجمہ</sup> مضائقہ نہیں زیارت اولیاء کی  
 فی یوم معمرہ زیارۃ الشیخ الجلیل الکبیر عیسیٰ اقبال <sup>الہند</sup> اس روز جو معروف ہے جیسا زیارت شیخ بدیل کریم عیسیٰ اقبال <sup>الہند</sup>  
 فی کل سبت من رجب الفرد وکذا زیارۃ الشیخ الجلیل ہر روز شنبہ کا رجب کے اور ایسا ہی زیارت شیخ غیلان  
 الکبیر ابی الغیث بن جمیل <sup>ترجمہ</sup> فی آخر سبت منہ وکذا لباس ابوالغیث بن جمیل کی آخر در شنبہ کہ جبکہ اولیاء مضائقہ نہیں  
 زیارۃ الشیخین الجلیلین القطبین الشہیرین محمد بن ابی بکر زیارت ہر شیخ جلیل قطب شہیر محمد بن ابی بکر  
 الحکمی و محمد بن حسین البعلی ومن معہما من الاولیاء <sup>ترجمہ</sup> الحکمی اور محمد بن حسین البعلی کی اور ان کے ہمراہ جو اولیاء ہیں  
 فی اول جمیع منہ ولا انکار بل استحب الزیارة لہؤلاء الاولیاء <sup>ترجمہ</sup> اولیاء خشنہ کہ جبکہ اوہیں کچھ انکار نہیں بلکہ مستحب زیارت  
 ان اولیاء کی <sup>ترجمہ</sup> ان اولیاء کی جیسا کہ ہے تقریر کی۔

کما قرأناہ انتہی و مجموع الروایات میں مذکور ہے جیسا کہ ہے تقریر کی۔  
 ان اراد ان یخذ الولیة فلیخذ باذکارک یوم موته و یحییٰ <sup>ترجمہ</sup> اگر ارادہ کرے کہ تیار کرے ویدہ قوجاہے کہ تیار کرے  
 فی الساعة التي نقل فیہا روحہ لان ارواح الموتی یاقون <sup>ترجمہ</sup> اس ساعت کہ جس میں نقل کیا ہے انکی روح نے کچھ اوجا کرے  
 فی ایام الاعراس فی کل عام فی ذلک الموضع فی تلك الساعة <sup>ترجمہ</sup> عرس کے ایام میں ہر حال اس موضع میں اس ساعت میں  
 فیذبحون ان یطعم الطعام و الشراب فی تلك الساعة فان <sup>ترجمہ</sup> پس زوار کہ کھانا دے یا پانی پلائے میں اس ساعت میں  
 ارواحهم یفرحون بذلک و یدعون لهم و لا یدعون علیہم <sup>ترجمہ</sup> انکی ارواح خوش ہوتی ہیں اس اور دعا دے انکے لئے و گرنہ بد دعا کرے

اوشیخ احمد بن محمد الفاروقی فی توضیح الہدی باعمال النقی من مسطور <sup>ترجمہ</sup> میں اوں پر۔  
 و فی بعض الکتاب اراد ان یخذ الوضیة ینبغی ان یجتہد باذکارک <sup>ترجمہ</sup> جبکہ ارادہ کرے کہ تیار کرے طعام زوار کہ کوشش کہ ساتھ اور  
 یوم تہ و یحیط فی الساعة التي انقل روحہ فان ارواح الموتی <sup>ترجمہ</sup> روز قافانے اچھڑتا کرے اس میں جو روح نقل ہو کرے کہ اور  
 یاقون فی ایام الاعراس فی کل عام فی ذلک الموضع فی تلك الساعة <sup>ترجمہ</sup> آدین عرس کے روز میں ہر حال اس موضع میں اس ساعت میں  
 فیذبحون ان یطعم الطعام و الشراب فی تلك الساعة فان <sup>ترجمہ</sup> ذلک یفج پس زوار کہ کھانا دے یا پانی پلائے میں اس ساعت میں کہ وہ خوش کرے  
 ارواحہم و ان ذلک یبلغنا فاذا اراد ان یطعم الی اکولات الشراب <sup>ترجمہ</sup> انکی ارواح کو اور میں شری تاخیر عرس جبکہ میں اکولات و شراب  
 یفرحون و یدعون لهم و لا یحزنوا علی ذلک و دعوا علیہم انتہی <sup>ترجمہ</sup> خوش ہو میں اور کچھ لئے دعا کرتے ہیں کہ غلین تجوہیں اور ہر دعا کرتے

ی اسی کتاب میں لکھا ہے وایت فی بعض المکتبہ لما توفی النبی  
 ترجمہ۔ میں نے دیکھا ہر مکتبہ میں کہ ہر گاہ وفات پائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اللہ علیہ وسلم اطمینان سے کل یوم واحدۃ من امہات المومنین  
 کہا نا کہ یا آپ کے طرف سے ہر روز ایک بڑی اہمیت المومنین سے  
 اور آخر ان کے ہاتھ میں نہ عینا تھیں کہ بعد کہا نا کہ ابو بکر صدیق نے  
 اکثر اہل مدینہ کو  
 اور تھوڑے بار ہرین میں شہر ریج الاول اور شاید ہی اصل ہے  
 فی لکثانی عشرین شہر ریج الاول ولعل هذا هو الاصل  
 اذ اکثر الناس یوم المولود انہی اور شیخ عابد سندی  
 بنا نا اکثر لوگ کا اس روز کو روز مودود کر کے ۱۲  
 نے اپنے رسالہ میں کتاب التالی سے نقل کیا ہے یوم مولدہ  
 ترجمہ۔ اور روز مولدہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 اللہ علیہ وسلم ذبح ابو بکر الصديق رضی اللہ عنہ صائدۃ  
 ذبح کئے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سو اوست  
 تباہا و تصد ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فی ذلک ثلاثۃ  
 اور تصدق کیا اونکو اور تصدق کیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے  
 من شعیرانہ اور شیخ عبدالحق دہلوی ثابت باسنہ  
 تین رویمان جو کہ  
 المسنہ میں تحریر کیا ہے فان قلت هل لهذا العرف الذائع  
 ترجمہ۔ پس اگر تو کہیگا کہ یا اس عرف کے جو شایع ہوا ہے  
 زنا فی حفظ اعراض المشایخ فی ایام وفاتهم اصل فان یک  
 چار شہر میں حفاظت کرنا مشایخ کے عروس کا الکی وفات کے ذوق میں  
 لک علم بذلک فاذکرہ قلت سالت عن ذلک شیخنا  
 تیرے نزدیک علم اسکا تو کہو بیان کر۔ میں کہو گا کہ سوال کیا میں نے  
 م عبد الوہاب المنقی المکی فقال ذلک من المشایخ عادی  
 جس شیخ نے کہا کہ وہ مشایخ کے طریقہ میں اور دیگر عادیوں سے علم  
 لک نیا قلت کیف تعین ذلک للیوم دون سائر الايام  
 اور ان کے اہل مدینہ میں میں نے کہا کہ طرح میں ہوا ہی روز قلعہ  
 ظاہر کھٹا بعض المشایخ بعد الصلوۃ والا کتال یوم  
 اور اس کے لئے ظاہر میں جیسے معاف کرنا بعض مشایخ کا بعد نماز کے اور  
 متہ علی الاطلاق وکذا من جهة الخصیۃ ثم قال وقد ذکر  
 لگا نا روز عاشورا  
 میں سنت برطانیہ عطا اور بدعت ہی حجت خصوصیت کے بعد  
 استاخرین من مشایخ المغرب الیوم الذی وصلوا الی جنات  
 شیخ نے کہا اور معاف کرنا کیا ہے  
 بعض متاخرین نے مشایخ سے کہہ دیا کہ ۲۲ روز میں وہاں پر  
 ایر القدر یرجی من الخیر البرکۃ والنورانیۃ اکثر وافرن  
 جناب عزت  
 اور خطا برکت کی طرف امید ہوا برکت اور نہایت کی اکثر ہوا  
 ایہ الايام ثم اطرق مليا ثم رفع را سقا لکن فی  
 باقی ایام کے بعد شیخ نے ہوا نا ان کے کہنے سے کہ اوٹھا کہ انہیں  
 سلف شی من ذلک وانما هو من حسنات المتاخرین  
 زائد سلفین کی چیز ہے اور نیکو حسنات متاخرین کے ہے  
 اعلم انہی اور یہی ترضیع الہدی میں مسطور ہے واللہ اعلم

قال المشايخ والعلماء ينبغي للزائر ان يراعى وقت وصالة ترجمہ کہہ مشایخ اور علمائے سزاوارچہ ذرا کیلئے کہ رعایت کرنا وقت و مکان  
 خصوصاً فی یوم العرب فان له تاثيراً بليغاً واهم قد وجدوا خصوصاً عربوں کے روز کیوں کہ اسکے واسطے بڑی تاثیر ہے اور جب تک نہ ہوں یا نہ ہوں  
 فی الزیارة فی هذا الوقت فوايد باطنية وبركات وكرامات زیارت کے عین فوايد باطنی اور برکات اور کرامات ظاہر  
 ظاهرة اكثر ما وجدوا فی حال حیواتهم ولهذا قال المشايخ اكثر اس سے جو حال حیات میں پائے تھے اور ساتھ ہی کہ  
 رحمہ اللہ قبر موسیٰ کاظم التریاق المجرّب وكان الشيخ ابو عبد الرحمن نے قبر موسیٰ کاظم علیہ السلام کی تریاق جو عربوں کے شیخ ابو عبد  
 النور یقول اذا كانت الرحمة نزل عند ذكركم فما ظنك فوری کہتے تھے کہ رحمت نازل ہوئی ہو گی کہ ذکر کرتے ہیں کیا گمان تھا  
 بواطن اجتماعهم علیہم و یوم قد و هم علیہ بالخروج من هذه جگہ سے اجتماع کیلئے رب اور روز قیوم انکے پاس خارج ہو کر  
 الدار الفانیة المملوءة بالحنن الشدايد وهو قرہم من ہمس دار فانی سے جو بری بری غمخوار اور غمخوار اور وہ قریب ہوا  
 فارغین عن الملاقی البشرية والوساوس النفسانية والهوایں در حاکم عالم میں ملاقی بشری اور وساوس نفسانی اور خطرات  
 الشیطانیة فزیارہم فی ذلك الوقت قہیۃ لهم وقرص الشیطانی سے پر زیارت انکی قہت امامہ ہونا چاہئے کہ ان پریشان  
 لما یجدہم من نزل الرحمة علیہم وحصول زیارة القربین و ہم رطل اس حرکت کے لئے مسجد بروی ہوا نازل ہوا جس مکان پر اور زیادہ  
 فی اذن مستعبۃ ان سلطت من محرم ومکروه وفسیر الدر قریب حاصل ہوا اسے رب سے  
 تحت قوله تعالیٰ سلام علیکم بما صبرتم فقم عقبی الدار اخرج اور تفسیر در میں قہت مستحب ہوا اگر سلام ہے فی محرم و مکہ وہ  
 ابن المنذر وابن مردويه عن انس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ابن المنذر اور ابن مردویہ انس رضی اللہ عنہ سے تحقیق کہ رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی أحد اکل عام ویسکم قبور الشهداء صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے احد کہ ہر سال اور سلام کرتے قبور شہداء  
 ویقول سلام علیکم بما صبرتم فقم عقبی الدار واخرج ابو جریر اور قہ سلام علیکم آج اور روایت کیا ہے ابن جریر سے  
 عن محمد بن ابرہیم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأتی قبور الشهداء محمد بن ابراہیم کہہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے قبور شہداء  
 علی ارجل حول یقول سلام علیکم بما صبرتم فقم عقبی الدار اوپر سر ہل کے اور قہ سلام علیکم یا مسبر تم آج  
 وابوبکر وعمر وعثمان علی رضی اللہ عنہم کا فواید علو کذلک اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم علی ہی کردتے  
 وروان فاطمہ رضی اللہ عنہا کانت تاتی قبر حمزة بن اور مروی کہ تحقیق فاطمہ رضی اللہ عنہا آتی تھیں قبر کو حمزہ بن  
 عبد المطلب رضی اللہ عنہ فی کل عام فترہ اور بھی شیخ عبد المطلب رضی اللہ عنہ کے ہر سال پر بیت کرتے ہیں کہ

بالحق و بولوی ثابت بالنسب من تحریر فرمایا ہر قلمت فہذہ الوفا ترجمہ ۔ میں کہتا ہوں میں اس سے روایت سے  
 کون عرسہ تاسع رجب الاخر و ہذا ہوا الذی ادرکتا <sup>اگر تاج عرسہ شیخ بالقادری رحمہ اللہ کا دین بیع الاخر اور شیخ</sup>  
 سید الشیخ العارف الشیخ عبدالوہاب القادری الحنفی <sup>میرت روبا شیخ عارف شیخ عبدالوہاب القادری الحنفی الملکی کو</sup>  
 لکھی فانہ قدس سرہ کان یحافظ فی یوم عرسہ رضی اللہ عنہ <sup>کہ وہ حفاظت کرتے روز عرسہ رضی اللہ عنہ عبدالوہاب القادری رحمہ اللہ</sup>  
 ذلالتاریخ اما عندا علی ہذہ الروایۃ او علی ما راہی شیخ <sup>اسی تاریخ میں یا اعتماد کر کہ یہ روایت پر باوجود اس پرینکے جو کہا</sup>  
 حکم بر علی المتقی ومن غیرہ اومن المشایخ رحمۃ اللہ علیہم <sup>اپنے شیخ کبیر علی المتقی سے یا دیگر سے یا مشایخ سے ہر تہتم</sup>  
 اتی انہم من مسطورہ حضرت سید محمد بندہ نواز قدس سرہ ہر وح قطب عالم خواب فیہ الدین قدس سرہ و شرب شراب  
 شان المبارک بسیار تصدق کردی و اطعام فقرا و مساکین نمودی انتہی اور خزانہ جلالیہ میں جو علوظ حضرت مخدوم  
 ارحمہ جہانیاں قدس سرہ ہر نہ کو ہر کی انشاء صیغہ قراوت اینست کہ ہر وح کسی کہ اطعام کند باید کہ در وقت  
 یف کہ ان بزرگوار حلت کردہ فقرا اطعام نماید انتہی اور مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ تھانے رسالہ انتباہ  
 سلاسل اولیاء اللہ میں تحریر فرمایا ہر اخبار فی سیدک الوالد ترجمہ ۔ مجھ کو خبر دی میرے سردار والد نے  
 لکنت الصنع فی ایام المولد طعاما صلہ بالنبی صلی اللہ <sup>فرمایا کہ میں تیار کرتا تھا ایام مولد میں طعام صلہ مکار نیک نام</sup>  
 یہ وسلم فلم یفعل فی سنتہ من السنین شئی اصنع بہ <sup>نہا صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کثرت بنوی میرے لئے کیا تھا کہ کوئی چیز جس میں طعام</sup>  
 ما صافلہ اجد الا حصا مقلدا قسمہ بین الناس <sup>تیار کروں</sup>  
 بیتہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین ید یہ ہذہ المخص انتہی <sup>سو میں نے نہیں پایا مگر جسے زبان پر اسکو میں تقسیم کر دیا</sup>  
 رسول نامی موصوف نے ہمت میں تحریر فرمایا ہر ایجابست حفظہ اعز اس مشایخ و موطبت زیارت قرانی ایشان <sup>وگوں میں</sup>  
 اترام فاختہ خواندن و صدقہ دیدن برا ایشان و اعتنای تمام کردن بتعلیم اشد و اولاد متبسمان ایشان انتہی <sup>سو میں نے دیکھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں درج کیا</sup>  
 رسولنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے قوی میں تحریر فرمایا جو زیارت قبول کیلئے تعیین روز کے جو اسے قبول  
 تھا رفتن بر قبور بعد سال بکر و زمیں کردہ بہ صورت سب آدل انکہ بکر و زمیں بنودہ یک شخص یا دو شخص بنیر ملکیت  
 ماعیہ مردم کثیر بر قبور محض بنابر زیارت و استغفار روند اینقدر راز و روی روایات صحیحہ ثابت است و دفعہ دیگر  
 انمودہ کہ میر سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر مقابر می رفتند و دعا می فرماتے اعلیٰ قبول فرمائی زودہ اینقدر ثابت است و سب

دوم آنکه بهیئت اجتماعیه مردم کثیر جمع شوند و ختم کلام الله کنند و فاتحه بر شیرینی یا طعام نموده تقسیم در میان حاضران نمایند  
این قسم معمول از ماه پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم و خلفا را شدن نبوده اگر کسی اینطور بکشد پاک نیست زیرا که درین قسم  
قیح نیست بلکه فایده احیاء اموات را حاصل میشود و سوم طور جمع شدن بر قبور اینست که بعد از آن یکروز معین نموده و  
لباسها تقیید و فاخره پوشیده و مثل روز عید شادمان شده بر قبه جامع شوند و در قص و غیره سماع با فرامیر و دیگر دایما  
ممنوع مثل سجود برای قبور و طوافه گردان قبوری نمایند این قسم حرام و منفع بلکه بعضی بجه کفر میرسند و همین محل این  
هر دو حدیث است و لا تتصلوا قبره عیداً و لا تجعلوا قبره مزاراً چنانچه در مشکوٰۃ موجود است انتحی او را بکسی  
مولانای موصوفه نقلینے دوسرے قوتے میں تحریر کیا ہے در تمام سال در مجلس در خانه فقیر معتقد می شود و مجلس ذکر مولود  
و مجلس ذکر شهادت حسین را و آنکه مردم روز عاشورا یا یکروز در پیش ازین قریب چهارصد یا پانصد کس بلکه قریب  
هزار کس و زیاده از آن فراهم می آیند و در وی خوانند بعد از آن که فقیر می آید می نشیند و ذکر فضایل حسین که در  
حدیث شریف وارد شده در میان می آید و آنچه در احادیث اخبار شهادت این بزرگان و تفصیل بعضی حالات  
و بدائی قاتل ایشان وارد شده نیز بیان کرده میشود و درین ضمن بعضی ترسیه با از غیر مردم یعنی جن و پری که حضرت  
ام سلمه و دیگر صحابه رضی الله عنهم شنیده اند نیز مذکور کرده میشود و خوابهای خوش که حضرت ابن عباس و دیگر صحابه علیهم السلام  
دیدند و ولایت بر فاطمه و بروج مبارک حضرت جناب سالت اب صلی الله علیه و سلم میکنند مذکور می شود و بعد از آن  
ختم قرآن و پنج آیه خوانده بر ما حاضر فاتحه نموده می آید و درین بین اگر شخصی خوش الحان سلام بخواند یا مرثیه مشروع  
اگر حاضر مجلس این فقیر را هم رقت و کمالا حق میشود و اینست قدریکه بعل می آید پس اگر این چیز نماند فقیر بهین وضع  
که مذکور شد باین نمی بود اقدام بر آن اصلاً نمیکرد باقیما در مجلس مولود شریف پس حالتی اینست که باریج دوازدهم  
شهر ربیع الاول همین که مردم موافق معمول سابق فراهم شوند و در خواندن در و مشغول گشتند و فقیری می آید او را  
بعضی از احوال و حیث فضایل آنحضرت صلی الله علیه و سلم مذکور میشود و بعد از آن ذکر ولادت با سعادت و نندازی از حال  
رضاع و حلیه شریف و بعضی از آثار که درین اوان بطور آید معروض بیان می آید پس ترابا از طعام یا شیرینی فاتحه خوانده  
تقسیم آن بخاطرین و آن شیخ و ائمتی او را بھی مولانای موصوفه نقلینے فقیر عزیزی را بدین تحت و لبالب عشره کلهاسی و دیگر  
مردم است که ایام گرامت و غربت شهدا است و ثواب جیسا ب صبر و رنجی که در ماه خدا کشیده اند بار اول

نہ روزہ نازل مشیو انتہی آور مولانا شاہ فرسید الدین برادر مولانا شاہ عبدالعزیز نے بھی جواز پر فتویٰ دیا ہے  
 سوال جواب یہ ہے **سوال** بوسر قبر بزرگی در سال جمع آمدن و آن روز وفات عرس قرار دادن چو  
 ن امر سیال غیر قارست چم دار **جواب** زمان اگر چه سیال غیر قارست اما آنچه بان تقدیر کرد و مشیو  
 را از شب روز و ماه و سال اینہا را شرعاً و عرفاً دورہ مقررست چون یک دورہ تمام مشیو و باز از سر شروع مشیو  
 بن حساب رمضان بشہرموم و دیگر بشہر حج و همچنین شہر دیگر در دورہ حکم اتحاداً و بالتفیر ادا و مشیو و چنانچہ در حدیث  
 ہے کہ یہود عرض کردند در حضور جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالی نجات حضرت موسیٰ علیہ السلام و غرق فرزند  
 ن روز عاشورا کردہ است برای شکرانہ روزہ میگیریم جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود انا احق بموسیٰ منکم  
 نام یوم عاشورا امر الناس بصیامہ نیز حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بلال را وصیت کردند بصوم روز و شنبہ  
 روز فیہ ولدت و فیہ انزل و فیہ ہاجر و فیہ اموت بنابرین یاد کردن آن تاریخ و آن ماہ رسم  
 نادرہ و چون مردمان از پنجہاں بجاظفت این رسم گذشتہ اندیشا از انتظار ہوی و دلہا کسی دیگر از اقارب خود  
 باشد پس رفع انتظار آن فایدہ ایست متعبدہ و بمعاملات مکاشفہ دریافت شد کہ در چنین روزا جمہاج  
 واح و دوستان در عالم برزخ ہم می شود پس ادا و بدعا و ختم و طعام بدعتی مباح است و وجہ قیام نادرہ و سنتی  
 جب تعیین تاریخ کا جواز علماء اکابر دین کے تصریحات سے ہمیں ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ مذکور تعیین  
 کے مخالف نہیں بلکہ اسکے موافق ہے و کیونکہ نجات موسیٰ علیہ السلام و غرق فرعون کے باعث عاشورا  
 تعیین ہوئی اور پس روز کا صوم و الا فرض ہوا بعد ازاں صوم رمضان کی فرضیت کے سبب اسکی فرضیت منسوخ  
 و اگر احتجاج اسکا باقی رہا اور ولادت مکرم و بعثت معظم وغیرہ کے سبب و شنبہ کی تعیین ہوئی اور اس روز کا  
 وزہ مسنون ہوا اور آدم علیہ السلام کی پیدائش اور وفات وغیرہ کے باعث جمعہ کی تعیین ہوئی چنانچہ  
 یہ سب امور احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں پس اس سے ثابت ہوا کہ زمانہ میں معظم امور واقع ہونے کے  
 باعث وہ زمانہ اور ہر کی نظر متصرف ہوتے ہیں طاعی القاری نے شرح مشکات میں تحت حدیث میل  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم الاثنین فقال فیہ ولدت و فیہ انزل علی رواہ مسلم  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم الاثنین فقال فیہ ولدت و فیہ انزل علی رواہ مسلم  
 لکھا ہے فی الحدیث دلالۃ علی ان الزمان قد یتصرف بما یقع فیہ و کذا المكان استھی

بس ربيع الاول وغیرہ کی تعیین کا جو انہی ہی میں واقع ہوئے سو امر مسلمہ کے باعث ثابت ہوتا ہے چنانچہ علمای اہل اسلام جیسے  
 شیخ الاسلام حافظ ابن حجر عسقلانی اور شیخ الحدیث حافظ جلال الدین السیوطی وغیرہ کا جو رتبہ اجتہاد فی المذہب کھتے تھے  
 احادیث صحیحہ سے اسکا جواز و استحباب ثابت کیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے حدیث عاشوراء کو ذکر کر کے فرمایا  
 فیستفاد منہ فضل الشکر لله تعالیٰ با نواع العبادات علیہا من تجمیع ہر عبادت پر جو فضیلت ہے کہ انکی اللہ تعالیٰ انکو عبادت سے  
 بہ فی یوم معین من اسداء نعمتہ و دفع نقمہ و یعاد ذلک اس روز میں عین من احسان کو نعمت اور دفع کرنا نقمت کا اور افاقہ  
 فی تطہیر لک الیوم من کل سئوہ ای نعمت وای نعمت عظمیٰ اس روز کے بغیر ہر سال اور کوئی نعمت بزرگتر جو نعمت ظاہر ہے  
 ہذا النہی نبی الرحمة فی ذلک الیوم صلی اللہ علیہ وسلم انتہی اس نبی کے جو نبی رحمت کے ہیں اس روز میں صلی اللہ علیہ وسلم  
 اسکو ابن حجر کی نے نعمت اکبری علی العالمین نقل کیا ہے۔ معہذا لانه کی تعیین  
 کے جواز پر خود حدیث شریف وارد ہوئی ہے السید السیدہ دوی نے وفاء الوفا میں تحریر کیا ہے  
 روى ابن شہبہ عن عباد بن ابی صالح ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ہے ابن شہبہ نے عباد بن ابی صالح سے کہ  
 علیہ وسلم کان یاتی قبور الشهداء باحد علی اس کل حول فیقول آتے تھے قبور شہداء کو اہد باس اور ہر سال کے پیر ہفتہ  
 سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقبی الدار قال جاءہم ابو بکر سلام علیکم الخ کہا اوی نے اور آئے انکے پاس ابو بکر  
 ثم عمر ثم عثمان رضی اللہ عنہم فلما قدم معاویہ بن ابی سفیان اسکے بعد ہوا کہ بعد عثمان رضی اللہ عنہم میں ہر گاہ آئے معاویہ  
 رضی اللہ عنہا حاجا جاءہم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے انکے پاس کہا اور تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اذا واجہ الشعب سلام علیکم بما صبرتم فنعیم اجر العالمین الخ جب مقابل ہو پڑا کہ راہ کو فرماتے سلام علیکم الخ  
 اور حافظ جلال الدین السیوطی نے الدر المنثور نے تفسیر الآثار میں لکھا الخ ترجمہ - روایت کیا ہے  
 ابن المنذر وابن مردودہ عن انس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے تحقیق کر سوا  
 صلی اللہ علیہ وسلم کان یاتی احد کل عام و یسلم علی قبور الشهداء صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے اہد کو ہر سال اور سلام کرتے قبور شہداء  
 و یقول سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقبی الدار و انخرج ابن جریر اور فرماتے سلام علیکم الخ اور روایت کیا ہے ابن جریر نے  
 عن محمد بن ابی ہریم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاتی قبور محمد بن ابی ہریم کہہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے قبور  
 الشهداء علی اس کل حول و یقول سلام علیکم بما صبرتم شہداء کو اہد ہر سال کے اور فرماتے سلام علیکم الخ





اور فتاویٰ طہیریہ میں ہے ولا یباح اتخاذ الضیافۃ عندنا  
 ثلاثۃ ایام دہی ایام المصیبتۃ لان اتخاذ الضیافۃ للشر انتہی  
 اور فتاویٰ تمار حانیہ میں ہے ولا یباح اتخاذ الضیافۃ عند ثلاثۃ ایام  
 اور فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے ولا یباح اتخاذ الضیافۃ ثلاثۃ ایام  
 فی ایام المصیبتۃ واذ اتخذ لا بأس بالاکل مند کذا فی  
 خزائنہ المفیدین وان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا اذا  
 كانت الورثۃ بالغین فان کان فی الورثۃ صغیر لم یحذف  
 ذلک من التزکۃ کذا فی التاتاریخانیۃ <sup>انتہی</sup> اور فتح القدر میں کہا  
 ویکرم اتخاذ الضیافۃ من اهل المیت لانہ مشروع فی  
 الشرک لافى الحزن قالوا ہی بدعت مستحبة لما روی الامام احمد  
 وابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال کنا  
 عندنا لاجتماع الی اهل المیت وصنعہم الطعام من البیانۃ <sup>انتہی</sup>  
 شیخ ابوالحسن ندوی البدر الزعیر <sup>انتہی</sup> میں ہے کہ قولہ اتخاذ الضیافۃ  
 ای اتخاذ الطعام علی وجہ الضیافۃ لا اقرباء والاحباء  
 ممن لم یعد حضورہم علی جماعۃ لاجتماع علی الطعام کذا فی  
 الضیافات والعروس علی وجہ القرۃ للصالحین  
 داوی الحاجۃ فلا یرد ما روی ان اهل بیت صنع طعاما  
 للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یوم مات المیت عنہم  
 وأن القرۃ مندوبۃ دایما فکیف یکوہ فی بعض الايام سیمایا  
 ایام تذکرہ الموت وهو ما یدعو الی تکثیر القربات والفرق  
 بین طعامہن خلیع معلوم مع قطع النظر عن النیۃ قولہ لا یرد  
 ترجمہ - اور مباح نہیں تیار کرنا ضیافت ہمارے نزدیک  
 تین روزہ اور وہ ایام مصیبت کے ہیں کیونکہ تیار کرنا ضیافت کا شرک ہے  
 ترجمہ - اور مباح نہیں تیار کرنا ضیافت ہمارے نزدیک تین روزہ  
 ترجمہ - اور مباح نہیں تیار کرنا ضیافت تین روزہ  
 ایام مصیبت تین اور جبکہ تیار کرے تو مضائقہ نہیں کہانا اس سے  
 ایسا ہی خزانہ مفیدین میں اور اگر تیار کرے طعام فقرائے تو نیک ہے جبکہ  
 رہیں ورنہ بالغ پر اگر در نہ میں صغیر تو تیار نہ کرے کہ میں  
 ہکو ترک سے ایسا ہی تمار حانیہ میں -  
 ترجمہ اور کرمہ تیار کرنا ضیافت اہل بیت کی طرقت کیونکہ وہ مشروع ہے  
 ورمیں غم میں تھا تھا ہوا و بیچ بیت ہے کسٹیکہ روایت کی تمام  
 اور ابن ماجہ باسناد صحیح جریر بن عبد اللہ سے کہا کہ ہم  
 شمار کرتے تھے جمع ہونا اہل بیت پاس تیار کرنا کھانہ کو  
 ترجمہ - تیار کرنا ضیافت  
 یعنی تیار کرنا طعام بطور ضیافت کے قرابت داروں اور دوستوں  
 جو مسہود نہیں ہر حاضر ہونا کھانہ بطور اجتماع کے طعام پر مگر  
 ضیافتوں اور شاہدوں میں نہ بطور قربت کے صالحین  
 اور حاجت مندوں کے بس وار نہیں ہوا وہ جو مروی ہوا ہے  
 کہ ایک گروہ والوں نے تیار کرنا کھانہ کو  
 واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کے اس روز وفات  
 میت نے انہوں نے  
 اور وار نہیں ہونا کہ تحقیق قربت مذکور ہمیشہ میں کسٹیکہ  
 کردہ ہوئی ہے بعض ایام میں خصوصاً  
 ان ایام میں جو موت کی یاد کرتے ہیں اور وہ بطور طرف زیادہ  
 قرابت کے اور فرق  
 درمیان دو بین طعام کے ظاہر معلوم ہوا وہ جو قطع نظر کرنا کسٹیکہ  
 اور قول اسکا کیونکہ وہ کسٹیکہ و جموع کسٹیکہ

الکافہ خارج عن مقتضى الحال فانفاق المال فيه تضييع واسترا  
فی غیر موضعہ قوله الاجتماع الى اهل الميت ای لولہ لا لدعوی  
اهل الميت ای اہم للتبرک بہم والتقرب باطعامہم ومنہم  
الطعام ای اجتماعہم لولہ واللہ تعالی اعلم والظاہر ان من  
ما هو مشروع يوم الموت ایضا کالطعام للتقرب  
ومنہ ہو مکروہ کالطعام للضيافة وللقویۃ النواجی شہدا  
واللہ تعالی اعلم انتہی اور شرح البرزخ میں کہا

دل الحث انہ یکرہ لاهل المصابیہ اتخاذ الطعام علی  
سبیل الضیافۃ اور یہی کہا وتباین انہ لا یکرہ لاهل المصابیۃ  
تخاذ الطعام للفقراء ولا یکرہ لہم الا کل من ذلک انتہی  
پس ان عبارات خوب واضح ہو گیا کہ ایام مصیبت میں کہا نا طیار کرنا ضیافت کیلئے ہو تو مکروہ ہے اگر ایصال ثواب کیلئے  
ہو تو حسن اور مستحب ہے بلکہ اسکا استحباب فعل صحابہ و تابعین سے ثابت ہے کہ سات روز تک اسکو مستحب جانستے تھے چنانچہ  
حافظ ابن حجر مستطانی نے مطالب العالیہ میں ایت کیا ہے قال احمد  
الزہد حمدنا ہاشم بن القاسم ثنا الاشجعی عن صفیاء

ال قال طاور ان المولی یفنون فی قبورہم سبعا فکوا  
مستحب ان یطعم عنہم ثلاث الایام انتہی اور ابو نعیم نے  
لیہ میں یہی اسکو روایت کیا ہے حدیث نے اس روایت کی تصحیح بھی کی ہے اور مکنا زائہ سے مراد بیان فضل صحابہ  
مانچہ امیر حدیث نے اس پر تصریح کی ہے عن مریم بنت فروة

عن امان بن حصین رضی اللہ عنہ لما حضرته الوفاۃ قال  
الاناس فشدوا علی بطنی عمامۃ فاذا رجعتہم فاعرفوا  
خبرہم وارادہ الطبرانی فی الکبیر اسکو حافظ بیہقی نے

تحقیق کہ عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کو جب حاضر ہوئے  
وفات ہوا جب کہ میں مر گیا تو اسکو دروہ پر پڑا  
پھر جب تم رجعت کیلئے تراوشت فوج نکرو  
اور مومن کو کہلاؤ ۱۳

مجمع الزوائد میں لکھا ہے اور مذکور ضیافت جو مکروہ ہے سو اس کی علت بھی تخصیص دن نہیں بلکہ اس کی علت لائق نہوا ضیافت  
ہے مصیبت میں کیونکہ ضیافت سرور کے کام پر ہوتی ہے نہ غم کے کام پر چنانچہ فقہا کی عبارتیں جو منقول ہوئیں اس پر  
میں علاوہ برین مذکور ضیافت میں بھی فقہا کا اختلاف ہے علامہ زاہری نے حاوی میں کہا بشرط یکرہ الولیۃ  
علی المیت قبل ان یغسل اجماعاً وعن محمد بن یحییٰ عن عبد اللہ بن مسعود عن اجماع اہل مدینہ کہ اگر کوئی میت کو نہ دھوئے تو اس کی غسل دینا مکروہ ہے  
وقال مالک یکرہ قبل ثلاث ايام والفقہ علی قول جماعتی <sup>بعد دفن</sup> اور کہا مالک نے مکروہ ہر قبل تین دن کے اور فتویٰ قول پر محمد کے ہے ۱۱  
دیکھو امام طحاوی سے نقل کی ہے کہ غسل کر نیکی پر مشتر ضیافت کرنا میت پر بالاجماع مکروہ ہے اور امام محمد نے بعد دفن کے  
بائز رکھا ہے اور فتویٰ ہی امام محمد کے قول پر ہے اور امام کے نزدیک قبل تین دن مکروہ ہے اور ہم نے جو فقہا کی عبارتیں  
سابق میں نقل کی ہیں سو دلالت کرتی ہیں کہ تین دن تک مکروہ ہے جو ایام مصیبت میں پس کراہت کو مقید تین دن کے  
ساتھ کرنے سے مفہوم ہوتا ہے کہ تین دن کے بعد کراہت نہیں کیونکہ مفہیم کتب کے تحت میں کماحقہ نے موضعہ  
چنانچہ شرح البرزنجین میں تین دن کے بعد مکروہ نہ ہونے پر تصریح کی ہے اس کی عبارت یہ ہے <sup>اور مکروہ ہے جو ایام مصیبت میں</sup> ویکرہ لاہلہ اتخاذ  
لطعام للاقرباء والاغنیاء الی ثلاثۃ ايام ویکرہ لم اکلہ طعام وسطی ابتداء ویناں کے تین روز تک مکروہ ہے اگر کوئی کھانا کھا  
ما بعد ثلاثۃ ايام لیکرہ اتخاذ الطعام لمن مات لہ <sup>لیکن بعد تین روز مکروہ نہیں</sup> تاکر کما طعام وسطی میں جس کو میت اس کی  
اکل وواحدہ ولا علی سبیل الضیافۃ ولا لیکرہ الاکل منہ <sup>مکروہ</sup> نہ واسطے ادراج میت کے اور نہ بطریقہ میت کے اور نہ مکروہ نہیں کھانا کھا  
الغنی ولا للفقیر یدعی الیہ او یرسل الیہ انتہی۔ اور غنی کیلئے اور نہ فقیر کیلئے دعوت دیجادو اس کی طرف یہ بھی جائز ہوگا ۱۲  
لی الفاخرہ میں بھی ایسا ہی لکھا ہے اور صاحب فتاویٰ بزازیہ کراہت کو تین روز تک منحصر نہیں کیا بلکہ مہنت کے بعد ضیافت  
رہنے کو بھی شامل کر لیا ہے شارح منیۃ المصلی نے غنیۃ استہلی میں اس کے قول کو رد کیا سو کہا دلائل بخلافہ عن نظر  
انہ لا دلیل علی کراہۃ الاحادیث جری بن عبد اللہ <sup>کیونکہ دین نہیں کراہت پر مگر حدیث جری بن عبد اللہ</sup> کیونکہ دین نہیں کراہت پر مگر حدیث جری بن عبد اللہ  
لنقد وانما یل علی کراہۃ ذلک عند الموت فقط علی <sup>جو مقدم ہوئی اور وہ تین دن دلالت کرتی اس کے کراہت کو فقط موت کی وقت</sup> جو مقدم ہوئی اور وہ تین دن دلالت کرتی اس کے کراہت کو فقط موت کی وقت  
وعارضہ ما رواہ الامام احمد بسند صحیح و ابو داود عن تحقیق کہ اس کو ماضی ہے وہ جو روایت کی جو امام احمد بسند صحیح  
احمد بن حلیب عن ابیہ عن رجل من الانصار قال خرجنا <sup>اور ابو داود سے</sup> عامر بن حلیب سے اسنے اپنے اپنے اپنے انصار کے ایک مرد  
ج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجنارۃ <sup>کہا کہ ہم کھانے کے لئے گئے</sup> رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دھو علی القبر یوصی الخ  
 اوسع من قبل رجله اوسع من قبل راسه فلما اوجع  
 قبله داعی امراته فجاء وحی بالطعام فوضع یدہ  
 منع القوم فاکلوا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ش لقمۃ فی فیہ ثم قال انی اجد لحم شاة اخذت  
 اذن اهلها فارسلت المرأة نقول یا رسول اللہ  
 رسلت الی النقیع اشتري شاة فلما اجد فارسلت  
 مارلی قد اشتري شاة ان یسل الی بئمنها فلما بعد  
 ملت الی امراته فارسلت بها الی فقال رسول اللہ  
 اللہ علیہ وسلم الطعمیہ الاساۃ فذا یدل علی اباحتہ  
 مع اهل المیت الطعام والدعوة الیہ انتہی پھر کراہت  
 بر بن عبد اللہ کی حدیث سے مستفاد ہوئی جو موت کی وقت پر منحصر کیا اور عاصم بن کلیب کی روایت کو جو ذکر کیا  
 ہے بعد وخر کے صیانت کر سکا جو از حاصل ہوا تو ہر دو حدیث سے امام محمد کا قول ثابت ہوتا ہے جو قول مفتی بہ  
 یکے لئے علامہ زاجری نے نقل کیا ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ مذہب جو قین دن تک یا اس کے بعد ہی  
 ملاف قول امام محمد کے کراہت کو ثابت کرتے ہیں سو اقوال غیر مفتی بہ اور مرجوح ہیں لیکن علامہ شامی نے  
 روح منیہ کے معارضہ کو جو عاصم بن کلیب کی روایت سے کیا ہے دفع کرتا ہے کہ فیہ نظر فانیہ واقعہ  
 لا عموم لہا مع احتمال سبب خاص بخلاف مافی حال عموم نہیں ہوگا جو دیکھا احتمال سبب خاص کا ہی بخلاف اسکے جو  
 یت جری علی اہل بحث فی المنقول فی مذہبنا حدیث میں جری ہر علاوہ برین بحث ہر میں جو منقول ہا ہر میں  
 مذہب غیرنا کا الشافعیہ والحنابلہ استدلالا اور ہر مذہب میں جیسے فیسہ اور خلد جو استدلال ہے  
 یت جری المذکور علی الکراہۃ انتہی اس سے مذکور حدیث جری سے کراہت پر ہے  
 ان عقرا فن شاج منیہ کا مندرج نہیں ہوتا کیونکہ میں نے بیان کیا کہ امام محمد کے نزدیک بعد دفن کے جایز ہے پھر متفق

پس میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ قبر پر پہنچ کر کھڑے ہو کر کہیں گے  
 سو فرماتے وسیع کر جانب اسکے دونوں باؤں کے وسیع کر جانب اسکے سر کے  
 پس جب رجوع فرما  
 تو استقبال کیا دعوت دینے والے نے میت کی عورت کی طرح ہنسنے پھر حضرت  
 تشریف لائے اور لا با گیا لہام سر کہا اپنی ہاتھ کو  
 اور رکھا تو ہم نے پس کہا یا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 پھر تھے لقمہ کراہنے منہ میں کہے بعد فرمایا کہ میں پاتا ہوں گوشت کراہی  
 لیا گیا ہے اسکے اہل کے پس کہا بیجا ہوئے کہ یا رسول اللہ  
 تحقیق کہ میں رو اذ کیا تھا نسیج کو بکری خرید کر نیکے لئے سو میں نے نہیں  
 پس رو اذ کیا گیا کہ جو بکری خریدی تھی تاکہ روانہ کرے اس کو میں نے  
 طرفت لیتے تھے جس کے بکری خریدی تھی تاکہ روانہ کرے اس کو میں نے  
 بعض اس کی قیمت کے پیش منہ جو تھا  
 سو میں رو اذ کیا تھی عورت نے پس سو اسے بیجا میرے پس کو فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

کہلا اسکو تہ یون کو پھر یہ دلائل کراہت کے مباح ہونے پر  
 تیار کرنا اہل بیت طعام کو اور دعوت دینے کے لئے طرز ۱۲  
 حدیث میں جری ہر علاوہ برین بحث ہر میں جو منقول ہا ہر میں



تھا ایاام تاسف فلا یلیق ہما ما یکون للسرد روان کیونکہ وہ ایاام تاسف کے ہیں پس بلاقی نہیں اس میں وہ چیز جو موتی پر کھڑی  
 نخذ طعاما للفقراء کان حسنا واما الوصیۃ بانخذ نثارا کما یسمی نثارا اسطے فوکیست اور اما وصیت کرنا طعام تیار  
 طعام بعد موتہ لیطعم الناس ثلاثۃ ایاام فباطلۃ علی الاصح کیونکہ تاسف نہ کہ کلام کو کوئی کو متن اور پس باطل ہے اصح قول پر  
 قبیل بخیر ذلک من الثالث وهو الاظهر انہ <sup>اسطے</sup> اور بعضوں کا کہ مجاہزی ثلث مال سے اتر کر اول اظہر ہے ۱۷

برطالی قاری نے جو اصحاب کے اقوال کو ایک نوع خاص سے مقید کیا یہی سوشامی بھی شامیہ کے جواب میں اس میں  
 تفسیر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ وہاں اذ کان فی الوثیقۃ صفا <sup>اسطے</sup> ترجمہ: اور جھوٹا جبکہ ہے وارثین میں کم عمر یا غائب ۱۰  
 درمنا معراج الدہ رائے کہا نا طیار کرنا وغیرہ جو امور کہ فتاویٰ بزازیہ کی عبارت میں مذکور ہیں ان سب کی علت کراہت کہ

یاد و سمد گردانہ پر خانیچہ کہتا ہے وھذہ الافعال کلھا للسمعة والربا فھتزعھا لافہ لا یردون بہا <sup>سمعة اور زیادہ کے لئے ہیں تو ان کو ترک کرے اور ان کو کوئی نہیں ارادہ کرتا ہے اس</sup>  
 وحی اللہ تعالیٰ انتہی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر بدون زیادہ و سمعہ کے جو تو جائز ہے ان کا حاصل تخصیص دن کو

مذکور کراہت میں کچھ دخل نہیں اور کل بدعات کے عدم جواز پر ہی یہ مسئلہ مبنی نہیں کیونکہ بدعات میں احکام حکم جاری  
 ہوتے ہیں کیا سبق میں مترض صاحب نے ایصال ثواب کے لئے تخصیص فرمائی کراہت اور کل بدعات کا عدم جواز جو  
 فتاویٰ بزازیہ کی عبارت میں ہم کیا ہے یا تو فہم کا تصور ہوا یا محض ابلہ فریبی ہے قولہ اور شرح منہاج نووی میں ہے

الاجتماع علی المقبرۃ فی الیوم الثالث وتقسیم الورث والعود واطعام الطعام فی الایام المخصوصہ الثالث  
 والخاص التاسع والعشیرین والاربعین والشہر السادس والسنۃ بدعة ممنوعة انتہی **اقول** سابق میں

خفیہ کے قول سے جو استدلال کیا تھا اسکا حال روشن ہو گیا اب نفعیہ کے قول سے جو استدلال لائے ہیں ہم حکام کا  
 بیان کرتے ہیں امام نووی کے منہاج کی کونسی شرح یہاں مراد ہے سو کہ مترض صاحب نے بیان نہیں کیا نہ شامیہ کو ذکر کیا

نہ شرح کا نام لکھا ہمارے کتب خانہ میں منہاج کے بہت شروح موجود ہیں ان میں کہیں اس عبارت کا پتا نہیں بلکہ شامیہ  
 کے دوسری معتبر کتابوں میں ہی باوجود تحسب کے وہ عبارت نظر نہ آئی یہ وہ مجہول عبارت کسطح مسلم ہوگی بقدر تسلیم

اس میں کچھ بھی حجت نہیں کیونکہ اطعام طعام کو ایاام مخصوصہ میں جو بدعت ممنوعہ کہا ہے اس سے ایصال ثواب کیلئے  
 کہا نا چکا نامزد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ اہل میت کہا نا چکا کو لوگوں کو اس پر جمع کریں اور کراہت کی علت جزیر کی حد  
 ہی تعیین تاریخ کو اس میں کچھ دخل نہیں چنانچہ خطیب ربیعہ نے منہاج المحتاج شرح منہاج میں لکھا ہے

قال ابن الصباغ وغيره اما اصلاح اهل الميت طعاما  
وجمع الناس عليه فبدعة غير مستحبة روى احمد وابن ماجه  
باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله كنا فلان اجتماع  
الى اهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة انتهي اهل بيت پاور تيار کرنا کا طعام کو فود سے ۱۱

اما اتصال ثواب كيلے کہا نا پکا نا مستحب چنانچہ شیخ ابن حجر المکی الشافعی نے اپنے فتاویٰ میں اس پر اجماع نقل کیا ہے  
من ثناء فليرجع اليها اور مستحب ہونا فعل صحابہ و تابعین سے ثابت ہے چنانچہ قول سابق میں منقول ہوا اور وہ جو تیسرے  
قبر پر مجتمع ہونا اور پہول و عود تقسیم کرنا بدعت مجموعہ ہے کر کے کہنے سے کل بدعات سیئہ ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ  
بدعت میں احکام خمسہ جاری ہوتے ہیں کہا بنا علاوہ برین قبر پر مجتمع ہونا مطلقا بدعت سیئہ نہیں بلکہ بعضی بدعت  
ہی میں چنانچہ شیخ ابن حجر مکی نے تحفہ میں کہا ہے لیکن بعض  
قراءۃ ما تيسر على القبر والدعاء له فالبكة انما هي في تلك الاجتماعات  
الحادثة دون نفيل لقراءة والدعاء على ان من تلك الاجتماعات  
ما هو من البدع الحسنة كما لا يخفى انتهى دیکھو بعضی وہ چیز جو بدعت حسنہ ہے چنانکہ مخفی نہیں ۱۱

اجتماعات بدعت حسنہ ہونے پر تصریح کیا اور تعین تاریخ کے باعث یہی صحیح برائی لازم نہیں آتی فتاویٰ طنبی و  
جوشانیہ کے مسمیٰ فتاویٰ سے لکھا ہے ولا بأس بالجمعية التي تعقد في كل سنة الخ چنانچہ سابق میں منقول کیا  
مسطط الاجتماع بخلافه جائے کہ تیسرے روز پہول و عود و تقسیم کر سکا جواز کتب خفیه سے ثابت ہے چنانچہ  
وسيلة النجات میں لکھا ہے في عمدة الفتاوى اما اتخاذ ترجمہ عمدۃ الفتاویٰ میں مذکور ہے کہ انساب رکنا  
الوقت والعقد والعنبر يوم الثالث فصباح هكذا فعلت ورق اور عود اور غیر تیسرے روز پس مباح ہے ایسا ہی کیا  
امراة عبدالعزیز و بنته المعروفة بام هانئ ضی الله عنہا عبد العزیز کی عورت اور اسکی لڑکی نے جو معروفہ نام الی کرنا  
في اليوم الثالث فن ذلك جوت العادة في كل تعزية مسلم تیسرے روز میں ہر ایسی جاری ہوگی عادت ہر تعزین میں دیکھو  
کنا فی المفروق للامام البرزوی انتہی قولہ طعام کی ایسا ہی مفروق میں امام برزوی کی تالیف ہے ۱۱

تقسیم کا حکم ہر طعام میں برابر ہے اقول سيف الحق من بيان بواہنا کہ متبرک جو سمجھتے ہیں سو چند وجہ مجمع پر

عشت ہر پیر و جومات من حیث الاجتماع مشرک ہوئی علت واقع ہوئی لیکن معترض صاحب لفظ جمع کو مذکور اسکو  
 من حیث الافراد علت مستقلہ ٹھہرا کر اپنے اعتراض کو اسپر مبنی کیا ہے سو یہ اعتراض فقط انکی سمجھ پر وارد ہوتا ہے  
 سیف الحق پر اصلا دار نہیں ہوتا کیونکہ تعظیم کا حکم جب سب کہاں نہیں ہو جو وہاں ترجیح باقی دہوات کے سبب سے حال  
 ہوی فافہم دستم قولہ پس طعام کو ان سے کچھ تعلق نہیں **اقول** جب طعام کا ثواب خواص بندگوں کو پہنچتا  
 لینے متعین ہوا تو ان سے تعلق پیدا کیا اسکا انکار بجا بہت کا انکار ہے دیکھو سعد کی حدیث میں جو واقع **مروانہ** **لا م** **سعد**  
**قوله** لازم آوے گا کہ اگر نقد روپیہ آہ **اقول** علت کو علت مستقلہ ٹھہرانیکے باعث یہ اعتراض ناشی ہوا ہے  
 پس ہماری تحریر پر اسکا لٹکاؤ نہیں ہوتا قدر قولہ صدقہ کے کہانیکی فضیلت غیر صدقہ کے کہانیکی برابر نہیں ہوتی بلکہ  
 ہم سو جاتی ہے کیسے صدقات واجبہ بنی ہاشم کو واسطے بافاق جائز نہیں اور صدقات غیر واجبہ آہ **اقول** جہور کے  
 نزدیک صدقہ واجبہ بنی ہاشم کو جائز نہیں صدقہ طوعہ جائز ہے اسکے خلاف میں جیسا صدقہ طوعہ کا عدم جواز وار ہے  
 ایسا ہی صدقہ واجبہ کا جواز بھی وار ہے لیکن ہر دو قول ضعیف میں قابل سند نہیں ہر معترض صاحب اپنی غرض کے  
 مطابق ایک کا اختلاف بیان کرنا اور دوسرے کے اختلاف سے انعام کرنا غالی تصف کے نہیں ہر حال جہور کے  
 نزدیک جو صدقہ واجبہ بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں اسکی علت صحیح حدیث میں وار د ہوئی ہے کہ انا ماہر اوساخ الناس  
 ہما۔ ی بحث صدقہ واجبہ میں نہیں کلام اس میں اجنبی ہے اور صدقہ طوعہ میں وہ علت باقی نہیں جاتی اگر موجود ہوتی  
 تو جہور کے نزدیک اسکا حکم بھی ویسا ہی رہتا الغرض مسئلہ کو فضیلت کم ہو جائے پر بنا کر نا باطل ہے بلکہ صدقہ کی جو  
 فضیلت ہے سو غیر صدقہ میں نہیں جدا حدیث ہم بیان ذکر کرتے ہیں ان الصدقة لتطعن غضب الرب وقد  
 صیۃ السوء رواہ الترمذی وابن حبان فی صحیحہ۔ کہتا ہے بری موت کو ۱۱

ان الصدقة لتطعن عن اهلها حوالہ القبول واما يستل تحقیق کہ صدقہ جہاد تیار ہے اہل سے قبول کرے گی کہ اور نہیں  
 المؤمن يوم القيامة في ظل صدقته رواہ الطبرانی مؤمن قیامت کے روز اگر سایہ میں اپنے صدقہ کے ۱۱

فی الکبیر البیہقی تصد فان الصدقة نکا ککم من النار <sup>رواہ البیہقی</sup> صدقہ دو کی کو مہم کو خلاص دینے کی چیز ہے آتش دوزخ سے  
 ان الاعمال تباقول الصدقة انا افضلکم رواہ ابن خزيمة فی صحیحہ والحا کہہ دال صحیح علی شرطہما  
 الغرض صدقہ کی فضیلت میں بہت احادیث وار د ہوئی ہیں اسکی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں اور



ہاں یہ تصریح کی ہے شیخ الاسلام زکریا انصاری نے شرح منہج میں لکھا ہے نکل من الصدق والہدیۃ تہبۃ ولا عکس  
 علیہا مسنونۃ و افضلہا الصدق انہی ترجمہ۔ پس ایک صدق اور دوسرے جیسے اور عکس نہیں اور وہ مسنون ہیں اور انہی میں سے  
 ہدایت کا کار کرنا کیا مقبول ہوگا **قولہ** سنت رسول اور صحابہ اسکا مترک ہونا ثابت کرین **اقول** طعام کی تعظیم  
 صحیح حدیث سے ثابت ہے اور اس پر فہم فائز کی قرأت باعث برکت کا ہونا بھی صحیح حدیث سے بیان کر چکے اور مفہوم  
 طعام لا یدکر اسم اللہ تعالیٰ علیہ فاما ہوداء ولا ہو کذبیہ۔ ترجمہ جو طعام کہ ذکر کیا جائے اس پر اللہ تعالیٰ برکت دے اور نہ یہ  
 ناسخ رواہ ابن عساکر عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ عنہ وال ہے کہ اسم اللہ کے ذکر کے باعث اسمیں برکت موجود ہے  
 فافہم **قولہ** یہ فائز کذا فی جو مسئلہ اسکا بدعت ہونا ہم اول ثابت کر چکے **اقول** بدلائل قاطعہ اسکا بطلان  
 یہی اول ثابت کر چکے **قولہ** تفاوت قرآن شریف کی ایک ہر بالکل جدا ہے جس سے ایک کو دوسرے سے کچھ تعلق نہ  
 برکت آئی کے لئے کچھ تعلق ہونا ضرور ہے **اقول** ہم سابق میں کل امر فی ہاں کی حدیث سے اسکا تعلق ثابت کر چکے  
 ہم کہتے ہیں کہ انہیں کہو لکھو عبارت کو مولانا شاہ عبدالغزیز دہلوی کی جو اپنے فتویٰ میں تحریر کی ہے طعام میکہ بران  
 نہ حضرت امین علیہا السلام ہی کا مذکور ہوا نہ فائز و قل و درود خواند تبرک میشود و خوردن آن بسیار خوب است لیکن  
 بدعت دن آن طعام پیش تعزیر و نہادین آن تمام شب بلکہ پیش قبور حقیقیہ ہم شبیہ کفارست پس زیخیت کرست  
 ایسکا نہی اور مولوی اسحق دہلوی نے بھی اپنے فتویٰ میں لکھا ہے طعامی کہ بران نیاز حضرت امین علیہا السلام ہی کا  
 ہاں فائز و قل و درود خواند تبرک میشود و خوردن آن خوب است الخ انتہی **قولہ** آیات قرآنی اور کھانے پر یہی بڑا کر  
 نہ جسکا ثواب ہے گمان میں عوام مسلمین بلکہ فاسق و فاجر کی ارواح کو پہنچانے میں حالانکہ اسکو مترک کوئی نہیں سمجھتا  
**قول** سمجھنا مترک ہونے کی کچھ شہ طہنہن خواہ سمجھیں یا نہ سمجھیں مترک تو یہ **قولہ** یہ طریقہ موجود بدعت ہے جسکا کہ  
 ہم اول بیان کر چکے **اقول** یہ اول مسئلہ متنازع فیہ ہے اسکو بطور معارضہ کے ذکر کرنا کمال استعداد و کسرت  
 فخر و لالت کرتا ہے اور اسکی غلطی ہی اول بیان ہو چکی **قولہ** کہانا سامنے رکھ کر اپنے اعتقاد کی مترک عبارت  
 ہنا مثل قرآن وغیرہ شبیہ کفار کے آہ **اقول** کہانا سا رکھ کر آیات قرآن وغیرہ پڑھنا جب عاجز ہو گیا  
 اتنے گناہ اور سزاؤں میں ہر طریقہ مروج ہے اور کفار کے ساتھ شبیہ کا قصد ہی نہیں علاوہ برین ہر دو میں تعزیر ہی موجود ہے  
 شبہ کا دعویٰ مقبول نہیں **قولہ** حیان وجوہ آہ **اقول** یہ نہای فاسدہ بر فاسدہ **قولہ** علاوہ اس کے آہ

**قول** عطا کی بنا اس بات پر ہے کہ کما نجا آپ کہتے ہیں اس میں ثواب نہیں شاید انھیں کے مصرفت ذہول ہو گیا تھا  
 نہ اس پر بنا کرتے **قولہ** کسی فعل کو جو فی نفسہ افعال حسنہ ہو آہ **اقول** قرأت قرآن و تصدق کا ثواب موات کو  
 پناہ دے رکھے لئے دعا کرنا ہی فی نفسہ افعال حسنہ ہونا سابق میں مولانا شاہ عبدالعزیز وغیرہ کی تصریح سے ثابت کر کے  
 اللہ تعالیٰ اسکو برکت اور حل مشکلات کا سبب دے ان سے کچھ محذور لازم نہیں آتا دیکھو رحمۃ الامہ فی اختلاف الامم  
 ماہی و اهل الخیر قد وجد البرکة فی مواصلة الاموات ترجمہ اور اہل خیر نے باقی ہر برکت صلوات کریمین اموات کے قرآن اور دعا  
 قرآن والدعوات انتہی **قولہ** اولی ارجح اسل سے خوش ہو کر ہماری حاجت روائی کرے **اقول** ایصال ثواب  
 باعث انکی ارجح خوش ہونا تو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے پھر اللہ تعالیٰ پاس حاجت روائی کیلئے دعا کرنا واجب ہونا  
 بعید نہیں ہاں انکو اسکا فاعل مختار تصور کرنا جائز نہیں لیکن وہ مراد ہونا ہی مسلم نہیں **قولہ** ہم اول بیان کر چکے ہیں کہ  
 فیصل حسن کی وجہ خدا کا برکت نازل کرنا اور امر یہ آہ **اقول** ہم ہی اول بیان کر چکے کہ قرآن کی قرأت اور تصدق کا  
 ثواب موات کو پہنچانا اور انکے لئے دعا کرنا افعال حسنہ ہے **قولہ** اس قول میں صرف یہ نقل کیا گیا ہے کہ مسلمانوں کا  
 فعل ہے اور ظاہر ہے کہ عوام کا فعل کوئی حجت شرعی **اقول** مواہب اللانیہ سے نقل ہوا تھا کہ ازال اهل الاسلام  
 یفلون بشہر مولدہ علی الصلوۃ والسلام ویعلنون الوکام اور تمام کو کہتے ہیں شہر میں مولد حضرت علی علیہ السلام کے اور دیکھ  
 یصلون فی لیالیہ با انواع الصلوات ویظہرون الشہر ویؤیدون اور تصدق کو کہتے ہیں اسکی راتوں میں اقامت کے صدقات اور  
 المبرر ویعتنون بقرارہ مولدہ الکریم ویظہرون علیہم من بکاء ظاہر کو کہتے ہیں خوشی کو اور زیادہ کہتے ہیں  
 افضل عیم وما جوب من خواصانہ امان ذلک العام انکی کے کام اور اہتمام کرنے میں قرأت میں انکی مولد کریم کے  
 بشرے عاجلہ بنیل البغیۃ والمرام انتہی پس معترض اور ظاہر ہوتا ہے ان پر انکے برکات سے  
 اور بہت رات ہر حاجت اور مقصود کے پانے پر

یہ جواب میں کہتے ہیں کہ عوام کا فعل کوئی حجت شرعی نہیں ہے بحقیقت یہی لفظ اہل اسلام میں تو خواص عوام ہر دو میں  
 اسکا فعل ایک حجت شرعی ہے شاید معترض صاحب کے پاس خواص اہل اسلام میں داخل نہیں لغو بذ اللہ منہا **قولہ** ہر چیز پر  
 عمل کیا یہ وہی صرف وہی و خیالی ہے جو شرعاً کچھ قابل اعتبار اور مثبت امور شرعیہ نہیں ہو سکتا **اقول** شرعی حوائج  
 یا تجربہ سے جوابات کہ حاصل ہوتی ہے اسکو علوم ضروریہ میں شمار کیا جی اور کمزور ہر اہل حق طرف منسوب کیا اور اسکے  
 رہن کو منہب اہل طرف نسبت کیا جی اسکو صرف وہی و خیالی تصور کرنا کس طرح مقبول ہوگا متنبہ ابن حجر زری

طحانی و ابن حجر کی وغیرہم علما مجتہدین نے اسکو حجرات شمار کیا اور اسکے علی پر حث و ترغیب دی ہر اگر مر  
 ن و خیالی ہوتا تو علما اعلام ہرگز اسکو حجرات شمار نہ کرتے اور اسپر ترغیب نہ دیتے پھر تجربہ کو وہی و خیالی سمجھنا  
 مض صاحب کے توہمات بارہ و تخیلات فاسدہ شمار کیا جاویگا ان البتہ بی دین لوگ کو اس تجربہ سے کیا حاصل  
 لہ اور ظاہر ہے کہ جسے امور سفل میں نقل کئے گئے ہیں سب بدعت ہیں **اقول** اب نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ  
 سنو نہ کو یہی بدعت کہتے ہیں دیکھو لوگوں کو کہنا نا کہلانا اور صدقہ دینا اور مہرات یعنی نیکی کے کام کرنا جو باطلان  
 ال صالحہ میں داخل ہیں اور انکے حث و ترغیب پر کئی آیات و احادیث وارد ہوئی ہیں پس انکو بدعت کہنا بہت ذلیل  
 بات ہے ہی قابل سماعت نہیں جی میں جو آیا کہہ لیجے کون مانع ہو نعوذ باللہ من الضلالة والخواۃ **قولہ**  
 متاج الدین فاکہانی رحمۃ اللہ علیہ **اقول** علما مجتہدین و حفاظ حدیث و فقہا جیسے امام ابو شامہ امام نووی  
 استما و اور حافظ ابو الخطاب اور حافظ ابن دحیہ اور حافظ شمس الدین ابن الجزری اور امام برہان الدین البیہقی  
 رامام ابو زرعہ اور ابن جماعہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور حافظ جلال الدین السیوطی اور علامہ قسطلانی اور  
 مہ ابن حجر ہیثمی مکی اور حافظ السخاوی اور علامہ ابن علان البکری الصدیقی اور امام نجم الدین الغیثی اور علامہ الزیلعی  
 علی بن ناصر الحجازی الواعظی اور ابن عباد النفزی اور صدر الدین مہبوب بن عمر الجزری الشافعی اور زین الدین  
 قہسبی اور ابن الرضاع اور علامہ حسن المدائنی اور السید جعفر البرزنجی اور طاعلی القاری اور شیخ عبدالحق الدہلوی  
 علامہ یوسف الاہل المکی اور علامہ ابوالطیب المالکی اور علامہ یحییٰ بن محمد الخطاب المالکی اور حافظ ابن حبیب النخعی  
 حافظ الشامی شمس الدین بن ناصر الدین الدمشقی النخعی وغیرہم من العلماء الشافعیہ والحنفیہ والمالکیہ والحنبلہ  
 و ان اللہ علیہم اجمعین غیر عمل میلاد استحسان کے قایل ہیں اور احادیث صحیحہ سے اسکا جواز و استحسان ثابت  
 چکے ہیں یہاں انکے اقوال بخوف تطویل حذف کئے گئے ہیں مقابل انکے کلام فاکہانی کا قابل التفات نہیں متعہدا  
 بخ الحدیث مجتہد المصر حافظ جلال الدین السیوطی وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم نے جو ہر مقدمہ ایوں میں اسکے کلام کو حرفاً  
 لایل قاطعہ حقہ ذکر دیا پس فاکہی کا قول مردود قابل حجت نہیں **قولہ** فاتحہ کذا فی من ثواب پہنچنے کی توقع نہیں ہے  
 تران بدعت کے کہنا سابقا **قول** یہ دیکھو باطل ہے چنانچہ سابق میں گذرا تھا کہ **قولہ** اصل مسئلہ میں انھوں  
 کیا تو خران غلطی کو چھوڑ کر اس مرحلہ کو دھت کے ساتھ طے کر آگے بڑھتے ہیں **اقول** مضر من صاحب کے

ذبح لعدوم الکبیر مسئلہ میں مفسرین اور فقہاء کے اقوال کو باہم مخالف پڑنے پر زعم کیا تھا سو انکی غلط فہمی دکھائی گئی تھی  
 پہر تو معترض صاحب نے اسکو تسلیم کر لیا اور اسکو نزاع لفظی قرار دیا اسکی بحث کو چھوڑ دیا جو باقی مسائل میں بھی یہی ہوا  
 کہنے پر اللہ جل شانہ انہیں توفیق دیوے وما ذلک علی اللہ بعزيز **قولہ** دعوی اتفاق محتاج بیان ہے **اقول**  
 اگر بیان کے محتاج ہیں تو فیض الکریم میں دیکھ لیجے **قولہ** جب سلمان اس جانور کا مالک اور متصرف ہو گیا تو تقرب غیر اللہ  
 کا تعلق اس سے جدا ہو گیا **اقول** جب قبل ذبح کے مسلمان اس جانور کا مالک اور متصرف ہوئے تو تقرب غیر اللہ کا تعلق اس  
 جدا ہو گیا اور وہ حلال ہو گیا تو معلوم ہوا کہ حجر و تعظیم غیر اللہ علت حرمت نہیں بلکہ ذبح بقصد تعظیم غیر اللہ علت حرمت  
 اسی واسطے ذبح کے بعد وہ جانور ہرگز حلال نہیں ہوتا دیکھو شباہ والنظائر میں جو کہا ہے ان الذبح للقادم من حج  
 او غیر و امیر اکان او غیرہ یجعل المذبح میتۃ انتہی ترجمہ تحقیق کو ذبح تعظیم کے لیے ہے یا جہاد خواہ امیر ہو یا اسکا ذریعہ یا نبی  
 اس صفا ظاہر کر کے مذبح کو میتہ جو گردانا ہو سو وہ ذبح تعظیم غیر اللہ نہ حجر و تعظیم غیر اللہ اور فتاوی تا مار خانہ میں لکھا ہے  
 مسلم ذبح شاة الجوسی لبيت نادرهم والکافر لا کھنہم ترجمہ مسلمان نے ذبح کیا بکری کو جوسی کے واسطے آتش خانہ انکے یا بکری کو  
 یوکلانہ سمی اللہ تعادیکرہ للمسلمہ ذلک انتہی دیکھو کفار کہا ہے جاؤ کہہ کہ اسنے اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا اور کدوہ مسلمان کو کھا  
 کے جانور جو تقرب غیر اللہ کیلئے تھے انکو مسلمان ذبح کر نیکی باعث وہ حلال ہو گئے حالانکہ کفار کی ملکیت میں ہونے باقی ہیں  
 انکے دل میں تقرب غیر اللہ موجود ہے لیکن ذبح لغیر اللہ نہ مالک ذبح ہو نیکی باعث وہ حلال ہو گیا پس اس سے خوب  
 ظاہر ہو گیا کہ علت حرمت حجر و تعظیم غیر اللہ نہیں بلکہ ذبح تعظیم غیر اللہ ہی ہے اس بیان سے ثابت ہو گیا کہ فاتحہ کذائی کے  
 کہانے کا قیاس اس جانور پر جسکا ذبح لغیر اللہ ہوا ہر اصلاح صحیح نہیں بلکہ قیاس الفارق ہے کیونکہ علت حرمت موجود  
 نہیں علاوہ برین تقرب تعظیم غیر اللہ ہی طعام کذائی میں موجود نہیں مقصود البیصال نواب ہر فہم **قولہ**  
 ارجح و تعظیم غیر اللہ کا علت حرمت ہونا تصریح فقہاء سے ثابت ہے **اقول** فی الدل الخیار و اعلم ان الذبح الذبیح للاموات  
**اقول** ستر من صاحب طعام فاتحہ کو اس جانور پر قیاس کرتے تھے جسکا ذبح لغیر اللہ ہوا ہر اور اس جانور کو کہا ناجیسا رام  
 و سیاہی اس طعام کو کہا حرام ہونیکا اعتقاد کرتے تھے حجر و تعظیم غیر اللہ علت جامعہ ہونیکا زعم کرتے تھے جب حجر و تعظیم  
 علت جامعہ ہے تو منع وارد ہوا تو مقدمہ ممنوعہ کا اثبات تصریح فقہاء ثابت کر نیکی درپے ہوئے کوئی تصریح جو حرمت  
 نبوی تو فقہاء جو مذراعات بیان کرتے ہیں اسپر شبہ کیا الغرض تثبت بالمشیش جائے کہ اموات کے ذبح

لعام اور پیسے وغیرہ کی مذکر کرنا بقصد انکے تقریب کے باطل ہے اور اس سلطان کی متعدد علیتیں ہیں لیکن بحث اس میں  
بلکہ بحث یہ ہے کہ اس طعام وغیرہ کو خدام شیخ وغیرہ لینا اور کھانا اور اس میں تصرف کرنا حرام ہونے پر جو فقہا تصریح کرتے  
ہیں سو اسکی علت کون ہے ہم کہتے ہیں کہ اسکی علت تقرب و تعظیم غیر اللہ نہیں جیسا کہ معترض صاحب گمان کرتے ہیں  
بلکہ مذکور مذکور چونکہ باطل فحی اور منعقد نہیں ہوتی چنانچہ بحر الرائق میں کہا ہے ولا یعتقد ولا یستغل الذمۃ انتہی  
اور اس میں مندرجہ میت ہر اور میت مالک نہیں ہوتی چنانچہ بحر الرائق میں کہا ہے ومنہا ان المندوب والذمۃ  
والمیت لا یملک انتہی پس اس چیز کو خدام شیخ وغیرہ لینا باطل و سبک حاصل کرنا ہی اور میت کو اسکا مالک کر کے آپ  
جہت کرنا ہے پس سوچنا اسکا لینا حرام ہوا اسی سبب اگر فقیر رہے اور بر طریق صدقہ ابتدائی کے کیونکہ جائز ہے  
گو کہ ماذر مذر شیخ سے قطع نظر کر نیکی پیش کر دے وہی ہو چنانچہ بحر الرائق کی عبارت جسکو طحاوی کی حاشیہ سے معترض  
صاحب نے نقل کیا ہے صریحاً فی اخذہ و نہ علی سبیل الصدقۃ المبتدأۃ ترجمہ پس یوں انکو بر طریق صدقہ ابتدائی کے  
واخذہ ایضاً مکروہ مال بقصد لانا الفقیر الی اللہ تعالیٰ انتہی اور لینا اسکا یہی مکروہ جبکہ قصد کرے ماذر تقریب اللہ کی طرف  
اگر تقرب غیر اللہ علت حرمت رہتا جیسا کہ معترض صاحب گمان ہے تو ماذر مذر شیخ سے قطع نظر کر نیکی پیش کر بر طریق  
صدقہ ابتدائی کے لینا ہی ہرگز جائز نہیں رہتا کیونکہ معترض صاحب کے زعم پر علت حرمت موجود ہو بلکہ انکو ماذر لینا  
اور اس میں تصرف کرنا ہی جائز نہیں ہوتا جیسا کہ مذکور جائز جبکہ ذبح غیر اللہ ہوا ہے حالانکہ فقہانے اسکے جواز پر تصریح  
کی ہے معنی المحتاج میں مذکور مسئلہ ذکر کر کے کہا ہے فان حصل شیء من ذلک رد الی مالکہ والحق اذ نہ بعد  
فان جہل صرف فی مصالح المسلمین انتہی ترجمہ پس اگر حاصل ہو کر جو اسے رد کر دے تو اسکے لکھنے اور اسکے وارث یا غیر اسکے بعد ہر اگر دے  
دیکھو خدام شیخ نے جو حاصل کیا تھا سو اسکو مالک طرف اور اسکے بعد اسکے وارث طرف ذکر دینا اور جہل کی صورتیں  
مسلمان کے مصالح میں صرف کرنا جب لازم تھو تو معلوم ہوا کہ انکو اس میں تصرف جائز ہے اگر علت حرمت تقرب  
تعظیم غیر اللہ ہوتی جیسا کہ معترض صاحب گمان ہے تو سبب پر حرام ہو جائے مثل اس جائز کے جو غیر اللہ ذبح ہوا ہے  
نیز یہ کہ بعضوں پر حلال اور بعض پر حرام فقیر جانے کہ اموات کیلئے طعام اور پیسے وغیرہ کی مذکر جو باطل اور حرام  
ہو اس تقدیر پر چونکہ اس مذکر سے انکے تقرب کا قصد رہے اسکی حرمت کی وجہ یہ ہے کہ مخلوق کی مذکر کرنا اسکی عبادت  
اور تعظیم و ذمہ داریت ہے پس اسکو اس چیز کا مالک کرنا ہے حالانکہ میت کسی چیز کی مالک نہیں ہو سکتی اور اس میں

باعتقاد سب کے میت فاعل مستقل ہے پس ان وجوہات کے نظر کرتے وہ نذر حرام ہر اور اگر نذر اموات مقصود اللہ تعالیٰ  
 اقرب ہے اور اس چیز کو صدقہ دیکر اس کا ثواب میت کو پہنچانے یا میت کے جو منتجب ہیں انکو دیئے کا مقصد ہے  
 و میت کو برآمد حاجات کیلئے فاعل مستقل نہیں سمجھے بلکہ سبب اور وسیلہ جائزہ نذر صحیح ہر چنانچہ فقہاء حنفیہ  
 ثنائیہ اس پر تصریح کی ہے **قولہ** مقرب بزنج میں مختصر نہیں بلکہ نذر وغیرہ سبب کے افراد تقرب کے ہیں اور حرمت طعام  
 کیلئے مصروف ہونا اس کا تقرب غیر اللہ میں خواہ بضمن کسی فرد تقرب کے ہو کافی ہے **اقول** یہ عجیب تقریر ہے ہمارا  
 کلام تو یہ تھا کہ زنج پر کہانے کو قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ زنج میں من جنہ یا جاتی میں من مقرب تقرب الیہ مقرب  
 یعنی زنج فاعل اللہ تعالیٰ کے نام سے رہنا جسکو باری تعالیٰ خاص و لازم اپنی طاعت کیلئے مقرر فرمایا ہے بخلاف کہا  
 میں مقرب خاص و لازم نہیں پس قیاس کہا نیکا زنج پر صحیح نہیں اس پر معترض چنا جو کہتے ہیں کہ مقرب بزنج میں مختصر  
 نہیں بلکہ نذر وغیرہ الخ سو ہمارا اس تحریر پر اصلاً وارد نہیں ہوتا اسلئے زنج پر قیاس جو کیا تھا اسکی غلطی دکھلائی گئی  
 پھر زنج میں مقرب مختصر ہو کر نذر وغیرہ افراد تقرب کے پایمانے سے انکے قیاس کی تصحیح نہیں ہو سکتی کیونکہ زنج میں  
 جو مقرب موجود تھا سو وہ کہانے میں موجود نہیں ہونے سے کہا نیکا قیاس زنج پر جب صحیح نہیں ہوا تو نذر وغیرہ  
 افراد تقرب کے بطل مختلفہ پایمانے سے مذکور قیاس کیاسی صحیح ہو سکیگا اور اسکے ساتھ اسکو کیا تعلیق تمہذا زنج اور  
 اگرچہ ہر دو افراد تقرب کے ہیں لیکن ہر دو میں فرق جلی موجود ہر ذبیحہ کی حلیت کیلئے زنج شرط ہی فوت ہوئے  
 حرمت آجاتی ہے بخلاف نذر کے کہ وہ شرط نہیں ہے طعام کی حلیت کیلئے ہر جب ہر دو میں فرق موجود ہو تو  
 ایک فرد کے احکام دوسرے فرد میں عود نہیں کر سکتے اور طعام معین اگرچہ بضمن کسی فرد تقرب کے ہو لیکن بدون علت  
 حرمت کے اس میں حرمت حاصل نہیں ہو سکتی اور مجرد تقرب غیر اللہ علت حرمت نہیں ہے کما سبق **قولہ** یہ الیہ  
 دو ذرا بحرکم شارع مستحب میں آہ **اقول** میں یہ اور یہ میں باوجود تقرب غیر رہنے کے جب بحرکم شارع مستحب  
 تو معلوم ہوا کہ شارع نے تقرب غیر کو اس میں جایز رکھا ہے اور فقط تقرب موجب حرمت نہیں تھا بلکہ بخلاف  
 اس میں تقرب غیر کو اصلاً جایز نہیں رکھا **قولہ** اکثر ایسا ہوتا ہے کہ سوال مطلق ہوتا ہے اور جواب میں تفصیل ہوتی ہے  
**اقول** مانحن فیہ میں جواب میں تفصیل نہیں بلکہ جواب مطلق ہے ہر جواب میں تفصیل ہے کہنا اول سلسلہ متنازع فیہ  
 اور سند میں اگر ذکر کرنا کمال مہارت پر دلالت کرتا ہے فقہاء پہلے فقہ سے جو اعتراضات جواباً کہ متعلق تھے یہاں تا

ملا صومعہ پہلے فتویٰ کا یہی تھا کہ طعام فاتحہ حلال ہے خلاصہ معترض صاحب کے کلام کا یہی کہ وہ حرام ہے اس پر  
 ہم کہتے ہیں کہ مذکور طعام قبل فاتحہ کے حلال رہے پر کسی کو تو خلاف نہیں پہر فاتحہ کے سبب سے اس میں حرمت سرایت  
 رہنے پر جو لوگ کہ دعویٰ میں انہیں لازم ہے کہ کتاب و سنت و آثار صحابہ و تابعین سے ثابت کر دیں جیسا کہ معترض صاحب  
 مقدمہ میں چاہا تھا اور اس کی حرمت آیت و ما اهل لغير الله به سے ثابت نہیں ہو سکتی کیونکہ اس آیت سے ثابت  
 دینکے دو وجہ میں فصل آیت سے ثابت ہو یا اس پر قیاس کرین اول تو منقذ ہے کیونکہ اس آیت کے دو تفسیر میں جو  
 عابہ و تابعین سے ثابت ہوئی ہیں ایک تفسیر ما ذبح لغير الله به یہ تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہما اور مجاہد و ضحاک اور قتادہ  
 سے ثابت ہوئی ہے اور دوسری تفسیر ما ذبح لغير الله به اسم غیر الله یہ تفسیر ربیع بن انس اور ابن زید اور ابو العالیہ  
 بت ہوئی ہے پس ظاہر ہے کہ ان ہر دو تفسیر سے طعام فاتحہ کی حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ آیت سے جانور  
 راہ ہونا ہر دو تفسیر سے ثابت ہر پہل سے افراد کے غیر اسمین ذہل نہیں ہو سکتے اب باقی رہا کہ اس پر قیاس کرین  
 ہم کہتے ہیں اولاً یہ قیاس غیر صحیح ان لوگ کا ہے جو غیر مقدمہ میں پس ان کا قیاس امیدار بعد کے متقلدین پر حجت نہیں  
 نیا مقول علیہ جو جانور اسمین حکم حرمت کا مترتب ہوا ہی ذبح لغير الله پر مطابق تفسیر اول کے اور اسم غیر الله کو ذکر  
 زنا اسکے ذبح پر مترتب علیہ حکم کا ہے مطابق تفسیر ثانی کے چونکہ حکم کو اس پر مترتب کرنا اس کی علت کا فائدہ بخشا تو ثابت ہوا  
 بمقتضی علیہ میں علت حکم کی ذبح لغير الله ہے مطابق تفسیر اول کے یا اسم غیر الله کو ذکر کرنا ہے اسکے ذبح پر مطابق تفسیر ثانی کے  
 و یہ بات تو ظاہر ہے کہ مقولین میں یہ موجود ہے نہ وہ موجود ہے کیونکہ ذبح جو علت کا جزو منتفی ہے پس مقولین علیہ کی علت حکم  
 بمقتضی میں موجود نہ ہوئی تو قیاس باطل ہے مثالاً جانور کی علت کیلئے ذبح بروہ شرعی شرط ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے  
 مامور لازم اپنی طاعت کیلئے شہرایا ہے جب ذبح بروہ شرعی مفقود ہوا تو حرام ہو جاتا ہے چنانچہ آیت و ما اهل  
 فیر الله به و المذبحۃ و المذبحۃ و الذبیحۃ بعصبی۔ وہ جانور کہ یاد کیا گئی اس پر اللہ کے ذکر کا نام و صلوات اللہ علیہ  
 یا اکل السبع الا ما ذککتم و ما ذبح علی النصب۔ جب کو کہا یا عجب ہوا کہ اس نے کو جو تم نے ذبح کر دیا اور جڑ ذبح کیا گئی  
 ماف اس پر لالت کرتی ہے بخلاف طعام کہ اسمین وہ شرط نہیں پس قیاس طعام کا جانور پر فاسد ہے رابعاً مقولین میں  
 بروہ تقرب تو عظیم غیر الله علت حرمت ہر کر کے جو لوگ کہ مذکور کرتے ہیں ان پر لازم ہے کہ اس کا علت ہونا کتاب و سنت و  
 آثار صحابہ و تابعین سے ثابت کر دیں و ورنہ خطا افتاد قیاسی کرین تو مقولین علیہ حکم بعینہ مقولین میں عود کرنا ضروری ہے

والاقیاس باطل ہے یہاں مقیس علیہ یعنی جافزہ لغیر اللہ ذبح ہونیکے باعث حرام اور نجس ہو جاتا ہے یہ وہ ظاہر اور حلال نہیں کی  
کوئی صورت نہیں بخلاف وہ طعام کہ اس میں ایسا نہیں نشان مینہا آسا و طعام فائتہ میں مقصود ایصال ثواب ہر نہ تقرب  
غیر اللہ بخلاف مقیس علیہ کے فایں الشریا من الشری آن وجوہات میں ہر ایک جہ مذکور قیاس کو باطل کر نیکے واسطے کافی و  
وافی ہے ہر جہ بوجہ متعددہ طعام فائتہ کا قیاس اس جانور پر جو لغیر اللہ ذبح ہوا ہے باطل ہو گیا تو ہم طعام فائتہ  
تامی اوصاف پر بحث کرتے ہیں کہ کوئی ایک وصف اسکی علت حرمت ہونیکے صلاحیت رکھتا ہے یا نہیں پس اس  
طعام میں حرمت اگر ہو تو وہ حال سے خالی نہیں۔ ذاتی ریگی یا عارضی اول باطل ہے کیونکہ حرمت اس طعام میں اگر ذاتی  
رہتی تو قبل فائتہ کے بھی حرام رہتا اسلئے کہ فائتہ کے باعث اس طعام کی ذات میں تبدل نہیں آتا پس حرمت اس میں ذاتی ہونا  
باطل ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ مِنْ حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ اَلَّتِیْ اُخْرِجَ رَجْمًا - تو کہہ کہنے سے محمد بن عبد اللہ کی جو حدیث اسنے  
یَعْبَادُہُ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الزَّيْتِ اَلَا یَاۤءُہُ اَوْرَحْرَمَ اس میں باطل ہے اپنے ہندوں کے واسطے اور ستھری چیزیں کہانی کی ۱۱

جو تاہی باطل ہے کیونکہ اس طعام کے چند عوارض ہیں اول طعام جو دیتے ہیں وہ محض تقرب الہی کے لئے ہے اور وہ  
سبب ثواب کے ہو اور اس ثواب کے ایصال ارجح کرتے ہیں پس یہ وجہ است نہیں بلکہ امر سنون محمد بن سعد بن عباس  
رضی اللہ عنہ قال یا رسول اللہ ان ام سعد ماتت فالتقت ترجمہ - روایت سعد بن عباس رضی اللہ عنہ سے اس نے کہا  
یا رسول اللہ تحقیق کہ ام سعد انتقال کیا سو کونسا حدیث  
افضل قال الماء فخر بائرا وقال هذه لام سعد رواہ ابو داؤد و افضل ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا ایہا بنی سعد رضی اللہ  
عنہ کہہ دیا اناؤ کی کو اور کہا یہ وہ اسطام سعد کے ہے -  
النساء وقال سعد ایفغها شی ان تصدقت به عنها قال نعم اور کہا سعد نے ایفغ دیکھی اسکو کوئی چیز اگر تصدق کروں اسکو  
قال فانی اشهد ان حایطی الخراف صدقہ علیہا رواہ البخاری ان کے طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان  
وعمر سعید بن جبیر قال الوان رجلا تصدق عن میت اور روایت ہے سعید بن جبیر سے کہ صحابہ نے کہا اگر کوئی  
بکرا عن لقبلہ اللہ منہ نظر کر دیکھ پانی اور سعد رضی اللہ عنہ کا میوہ ۱۲ چو کہ سعد نے مقرر قبول کیا ہوا سکو اللہ تعالیٰ اس سے ۱۲

اور کرا عن یعنی پانچہ گوشت جب ایصال ثواب کے لئے ہوا تو ظاہر ہے کہ لوگ وہ پانی پیتے تھے اور باغ کا میوہ کھاتے تھے  
اور کرا عن تناول کرینگے اور حسن بصری نے مذکور پانی کو پیامی خوشنچ حافظہ سیوطی نے جمع الجوامع میں اور شیخ علی متقی نے ترمذی  
نکیر روایت کی ہے ثانی قرآن شریف کے سورہ اسکے ساتھ قراءت کرنا یہ بھی علت حرمت نہیں ہو سکتا بلکہ باعث ہلک  
حرکت کا ہو چنانچہ سہ تو ہر ہم نامت کر چکے ثابث تعیین تاریخ ہی وہ بھی علت حرمت نہیں ہو سکتی کیونکہ تعیین تاریخ



جواز ہم سابق میں ثابت کر چکے اور امر جائز کے باعث کہنا حرام نہیں ہوتا مہذبتین تاریخ کے سبب کہانی کی حرمت  
 کچھ وجہ نہیں آج فاتحہ کر نیکو سبب کت وغیرہ تصور کرنا یہ علت حرمت ہو نیکو کچھ وجہ نہیں ہم سابق میں وہ سبب برکت کا  
 ہونا ثابت کر چکے خاص کبھی مذکر نام سابق میں بیان کر چکے کہ یہ نذر جائز ہے اور اس میں تقرب غیر اللہ نہیں پس علت حرمت  
 نہیں ہوتی اما طعام فاتحہ اموات کیلئے نذر ہونا اور اس سے انکا تقرب مقصود ہونا ہم تسلیم نہیں کرتے کامر آدس  
 کبھی انبیاء اولیاء کو ایصال ثواب کر کے حصول حاجات کیلئے اسے توسل کرنا یہ بھی طعام فاتحہ کی علت حرمت  
 ہو نیکو کچھ وجہ نہیں ہر طعام فاتحہ جو بالذات حلال تھا اس میں حرمت مریت کرنا کسی ایک وجہ سے ثابت نہیں ہوتا  
 تو حرمت کا ادعا کرنا محض نفوہ اور دعویٰ بلا دلیل ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ  
 یعنی کہنا اللہ تعالیٰ نے اور مت ہو کہی زبانوں کے جو کچھ بتائے گئے  
 هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِمَا نَعْتَزُّوْا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے جو کہ اللہ پر جھوٹا باندھتے ہو

إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ بیشک جو جھوٹ باندھتے ہیں اللہ پر بھلا نہیں پاتے ۱۲  
 اگر وجوہات مذکورہ میں کوئی ایک وجہ طعام فاتحہ کی علت حرمت ہو نیکو از ہم ہے تو کتاب سنت و آثار صحابہ تابعین  
 کرین جیسا کہ مترن صاحب نے مقدم میں طلب کیا تھا۔ ورنہ مزاح حل شناسہ۔

## دوسرے فتویٰ کی بحث پر کلام

قوله شرک فی العلم الخ خلاصہ مقصود یہ ہر کلمہ محیط یعنی ایسا علم جو تمام چیزوں پر شامل ہو اللہ تعالیٰ نے مختص ہے  
 اقوال اگرچہ علم محیط جو بالذات ہر اللہ تعالیٰ سے مختص ہے لیکن اللہ تعالیٰ اس کو اپنے خواص ہندگوں پر ظاہر کرنا منع نہیں  
 دیکھو صحیح حدیث جو اختصام ملا علی بن وارثی ہے اس میں واقع ہے فتعلیٰ لے کل شے و عرفت الحدیث  
 رواہ الامام احمد والترمذی و محمد بن نصر الطبرانی والحاکم وابن مردودہ عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ  
 اور بھی واقع ہے فعلمت ما السموات والارض و تلا ترجمہ۔ پس میں نے جانا جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور تلا

و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وكذلك نرى الخ میں اور ایسی ہی دیکھتا ہوں ابراہیم ملکوت آسمانوں  
 الحدیث رواہ الدارمی وغیرہ عن عبد الرحمن بن عائش اور بھی واقع ہے فعلمت کل شے الحدیث

رواہ الطبرانی فی السنۃ والشیخ ازی فی الاقباب وابن مردودہ عن ابن رضی اللہ عنہ اور بھی واقع ہے  
 فعلمت ما السموات وما فی الارض الحدیث رواہ الامام احمد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما نظر کر لے کل شے  
 پس میں نے جانا جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے

اور لفظ مافی السموات والارض کے عموم کو قطبی نے شرح مشکاة میں لکھا ہے قوله فعلمت ما فی السموات والارض  
 يدل على ان وصول ذلك الفيض صار سببا لعلیه ترجمہ۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سن جانا جو کچھ آسمانوں اور زمین  
 پر دلائل کریمہ پر مشتمل ہے کہ وصول اس فیض کا سبب ہوا اور اس پر آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پستہ استبشا و کیا آیت سے اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ  
 نے جیسا کہ ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام کو ملکوت آسمانوں اور  
 زمین کے دکھائے

وکشف له ذلك كذلك فتح علی ابواب الغیب حتی علمت ما فیها من الذوات والصفات والظواهر والمخیات  
 اور مکشف کئے انکے لئے انکو ایسا ہی کہولہ کے سر پر دروازے  
 سب غیوب کے ہر ایک کے میں نے جان لیون  
 جو کچھ اسمیں ہیں ذوات اور صفات اور ظواہر اور غیوب ۱۲

اور یہی میں نے لکھا ہے والحجیب علم الاشیاء کلها والخلیل  
 رای ملکوت الاشیاء انتہی اور زمین العربی شرح مصابیح  
 ترجمہ۔ اور حجب اصل اللہ علیہ وسلم نے جان لین سب چیزیں  
 اور خلیل علیہ السلام نے  
 دیکھا ملکوت کو چیزوں کے ۱۲

لکھا ہے یعنی اند تکا کا ابراہیم علیہ السلام ملکوت  
 السموات والارض کشف ذلك لفتح علی ابواب الغیب  
 ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام کو ملکوت آسمانوں اور  
 زمین کے دکھائے اور مکشف کئے انکو انکے لئے کہولہ کے سر پر  
 دروازے سب غیوب کے

حتی علمت ما فیها کلها انتہی اور ملا علی القاری شرح مشکاة  
 میں لکھا ہے فعلمت ای بسبب وصول ذلك الفيض مافی  
 السموات والارض یعنی ما علیہ اللہ تعالیٰ ما فیها من  
 الاشیاء وغیرہا وهو عبارة عن سبب علیہ اللہ تعالیٰ بہ علیہ

وقال ابن حجر ای جمیع الکائنات التي فی السموات بل  
 وما فوقها كما يستفاد من قصة المعراج والارض هو عن  
 الجفین وجمیع مافی الارضین لکھا انتہی اور یہی ملا علی القاری

لکھا ہے یعنی کا ان اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام ملکوت  
 السموات والارض کشف له ذلك فتح علی ابواب الغیب  
 ترجمہ۔ یہی جیسا کہ اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کو ملکوت آسمانوں  
 اور زمین کے مکشف کئے انکو درمیان کے ایک کچھ کچھ پروردگار کے  
 انتہی اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح مشکاة میں مذکور حدیث کے تحت میں لکھا ہے پس انستم مرجع در آسمان و ہر چیز زمین  
 پر و عبارت سبب از حصول تمام علم عز و جل و اعلیٰ و انتہی اور یہی لکھا ہے و اہل تحقیق کہتے اند کہ لغات سب و دنیا

جو اس کے اور بہین جیسا کہ مستفاد ہوتا ہے قصہ معراج اور جمیع کائنات  
 جو زمین میں ہیں اور وہ منی سے  
 جس کے ہے یا بخاری جزین جو زمین میں ہیں ۱۲

ترجمہ۔ یہی جیسا کہ اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کو ملکوت آسمانوں  
 اور زمین کے مکشف کئے انکو درمیان کے ایک کچھ کچھ پروردگار کے  
 انتہی اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح مشکاة میں مذکور حدیث کے تحت میں لکھا ہے پس انستم مرجع در آسمان و ہر چیز زمین  
 پر و عبارت سبب از حصول تمام علم عز و جل و اعلیٰ و انتہی اور یہی لکھا ہے و اہل تحقیق کہتے اند کہ لغات سب و دنیا

مین دور ویت زیر کہ خلیل علیہ السلام ملک آسمان وزمین را دید و خشیب اصلی اللہ علیہ وسلم ہر چہ در زمین و آسمان بود از  
:وات و صفات و ظواهر و باطن بہرہ دید انتہی اور بھی شیخ مذکور نے تحت حدیث تجلی کی کل شئی کے کہا ہے پس ظاہر شد  
:روشن شد ہر چیز از علوم و شناخت ہمہ انتہی اور بھی حدیث میں آیا ہے ان اللہ قد رفع لی الدنيا فانا انظر اليها  
والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كما نال النظر الى كفى هذه رواه الطبرانی عن ابن عمر رضي الله عنهما <sup>در طرف ان چہ چونکہ جو عزالی بن اسدین روز قیامت گوید کہ میں نظر کرنا ہوں اسے اس بات کی طرف</sup> علامہ  
ذرقانی نے شرح مواہب اللدنیہ میں لکھا ہے بشری علم باعتبار ترجمہ - پست معلوم کرے بسبب

صدق وجوب اعتقاد ما يقوله ان كل ما عله الناس <sup>قد ثبت اللہ علیہ وسلم اور سبب جب ہو اعتقاد اپنے اقوال پر تحقیق</sup>  
بعده من جملة ما را آه حين رفعت له الدنيا صلى الله عليه وسلم <sup>تمام چہ میں جلو جاتی ہوں لوگوں نے</sup>  
انتہی اور بھی حدیث میں آیا ہے ما من شئ كنت لمراده الا قد اتيه <sup>ایک لودہ اور جملہ ان چیزوں کے میں جلو اپنے دیکھا ہر وقت کہ دنیا</sup>  
في مقامى هذا حتى الجنة والنار الحشره رواه البخاري وغيره عن اسما <sup>انتہی کی کئی ایک نے علی اللہ علیہ وسلم</sup>  
رضي الله عنها اور بھی صحیح حدیث میں آیا ہے فعلت علم الاولين الا حين <sup>ترجمہ - نہیں ہے کوئی چیز جو کہ میں نے نہیں دیکھا تھا مگر ملک</sup>  
اولا حتى شخ ابو يحيى الشيرازي بنى رساؤنا في غيبه من لکھا ہے وکل حال <sup>میں نے اسکو دیکھا تھا</sup>  
من قوله تعالى وعلما ما لم تكن تعلم وقوله ما كان الله ليطلعكم <sup>اچھے اس مقام میں بیان ملک کہ حبت اور دوزخ</sup>

على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء اى فيطلعهم <sup>ترجمہ - پس میں جانا علم اولین اور آخرین کا</sup>  
على الغيب اسم الجنس فهو يفيد العموم كما تقرر في اصول <sup>ترجمہ - اور ہر ایک قول سے</sup>  
وحيث يكون معنا فيطلع على جميع الغيوب وقوله صلى <sup>اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھا یا نبی کہ جو تیرے جان بکھاتا تھا اور کل</sup>  
عليه وسلم علمت ما كان وما سيكون فيا رواه البخاري وقوله <sup>اللہ تعالیٰ کہ کائنات الایہ یعنی اور اللہ تعالیٰ میں نہیں کہ تم کو مطلع کر دے</sup>  
صلى الله عليه وسلم فيا رواه احمد والترمذي وصححه النجاشي <sup>غیب پر ویکن اللہ بزرگ و بڑا ہے کہ تا ہی اپنے رسولوں میں جلو جواچھے</sup>

الى وقت من الليل فوضأ وصليت ما شاء الله فغسست <sup>یعنی میں اسکو مطلع کرتا ہے</sup>  
في صلوئنا استقلت فاذا انابني تبارك وتعالى فقال يا محمد <sup>غیب پر اور غیب اسم جنس ہے بڑا فائدہ دیتا ہے عموم کا</sup>  
فيم يختصم الملا الا على قلت لا ادرى قالها ثلاثا فقلت <sup>میں کہ اصل وقت میں غائب میں غائب تیرے</sup>  
لا ادرى فرأيت وضع كعبين كفتي حتى وجد بردا ماله <sup>اور ہوت میں اس کے معنی ہوں جو کچھ میں اسکو مطلع کرتا ہی عالمی</sup>

در صحت لکھا یا نبی کہ میں نے اسکو دیکھا اور غار فری جسد <sup>غیب پر اور قول سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے</sup>  
کس چیز میں جلو کرتا ہے میں نے اعلیٰ میں نے لکھا میں نہیں جانتا <sup>میں نے جعفرین باور اسکو کہا میں نے لکھا</sup>  
کہ میں نہیں جانتا ہر میں نے اسکو دیکھا کہ اپنے کف کو سر کھینچ کر <sup>در صحت لکھا یا نبی کہ میں نے اسکو دیکھا کہ اپنے کف کو سر کھینچ کر</sup>

بین ثلثین فیجلی لے کل شے وعرفت خاص من حیث شخص اپنے مذہب کے درمیان پایا پس ظاہر ہو گئیں کہ سب چیزیں اور  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام من حیث المعلومان المعلومان ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور عام ہے بہ اعتبار معلوم کے کیونکہ معلوم  
 فی الآیۃ الاولیٰ جمیع المعلومات وفي الآیۃ الثانیۃ جمیع الغیوب پہلی آیت میں تمامی معلومات ہیں اور دوسری آیت میں تمامی غیوب  
 وفي الحدیث الاولیٰ جمیع الموجودات والمعدومات وفي الحدیث الثانی جمیع الاشیاء ای جمیع المعلومات وکل حالہ حدیث میں تمامی شیا میں یعنی تمامی معلومات اور ہر ایک  
 من هذه المعلومات الاربعۃ اعم من الغیوب الخمسة وغیرہا ان چاروں معلومات اعم ہیں غیوب خمسہ اور اسکے غیر سے  
 انتھی اور یہی اس میں لکھا ہے ونحن بعون اللہ وتأييده ترجمہ - اور ہم نے اللہ کی مدد اور اس کی تائید  
 اثبتنا بسبعة دلائل تعلق علمہ صلی اللہ علیہ وسلم جمیع المعلومات ثابت کر دیا ہر سات دلائل سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا  
 فضلا عن هذه الغیوب الخمسة في كتاب المدلول بالمنقول المعقول چہ جاکہ یہ غیوب خمسہ کتاب المدلول بالمنقول بالمعقول فی بیان  
 فی بیان ثبوت علم الرسول ھو کتاب صفیاء فی هذا الشأن انتھی ثبوت علم الرسول میں اور وہ ایک کتاب ہے جو مجھے میرا مکتبہ  
 اور مولانا عبد الرحمن جامی نے فتح الانس میں لکھا ہے حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند قدس سرہ می فرمود کہ حضرت عزیز  
 علیہ الرحمۃ والرضوان میگفتہ اند کہ زمین در نظر این طایفہ چون سفرہ است و ما یگویدیم چون رو کاغذ است ہر چیز از نظر  
 ایشان غایب نیست انتھی اور مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی نے الطاف القدس میں تحریر فرمایا ہے چون رفتہ رفتہ سخن  
 بحقائق غامضہ افتاد از انحال نیز مرزی بایگفت چون آب از سر گذشت چہ یک نیزہ چہ وہ کمال عارف از تجربہ  
 بالا تر میرود و نفس کلیہ بجای جسد عارف میشود ذات بحت بجا روح او بہ علم راتباعا بعلم حضوری در خود بیند انتھی  
 قولہ اشیع عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ کو آہ خلاصہ یہ ہے کہ یا شیخ عبدالقادر شیا اللہ کہنا مستلزم ایسے علم غیب کو ہے جو عام  
 محیط ہو اور وہ مختص اللہ تعالیٰ سے پس وہ غیر مذہب میں ثابت کرنا شرک ہے اقول معترض صاحب نے اپنے رسالہ بیان حق میں  
 زعم کیا تھا کہ نہ اب یا شیخ عبدالقادر شیا اللہ مستلزم علم غیب کی مجموعہ ہے نہ کسی شیخ الحق میں انکے زعم کا بطلان کیا گیا کہ علم غیب غیر  
 شرک لازم نہیں آتا تو اب یہاں ثبوت شرک کو علم محیط پر مبنی کر کے کہتے ہیں کہ مذکور مذہب مستلزم علم غیب محیط کو ہے جو مختص  
 باری تعالیٰ سے ہے ہم اس مسئلہ کو منع کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے علم محیط جو مختص ہے سو وہ یا علم یا شیخ عبدالقادر شیا  
 کہنے سے لازم نہیں آتا اگرچہ قیامت تک مختلف اوقات میں مختلف مقامات پر لڑوٹا آدمی بچا دین کیونکہ علم مستلزم

ینگے جو قیامت تک مختلف اوقات میں بواسطہ اعلام الہی کے حاصل ہونگے اور اس میں ہر ایک علم کے متعلقات جزئیات  
 اس میں رہیں گے بخلاف اللہ تعالیٰ کا جو علم محیط ہر سو علم واحد قدیم ہی ازل سے ابد تک کا عامی کائنات کلیات و جزئیات کو  
 مل ہے ایک ذرہ بھی اسکے علم سے خارج نہیں رہے سب پر محیط ہے پس ہر دو میں فرق میں ثابت ہوا اول مستلزم  
 کو نہیں ہر نظم شرک کا بھی باطل ہے نظر کرو مولانا شاہ ولی اللہ کی عبارت مذکورہ پر جو فرمایا ہم عالم را تبعا بعلم حق  
 و مدد انتہی اور عبارت نفحات الانس پر جو خواجہ بہاء الدین نقشبند سے نقل فرمائی اور اسماعیل طوسی پشواوی  
 نے و ما بینہ صراط المستقیم میں لکھا ہے و ہمہ عالم در خود می نگرو و افلاک و عناصر و جبال و بحار و اشجار و اسما و حیوان و  
 سانہ ہمہ را منجملہ جسم خود میداند و درین حالت طلاع برانکہ افلاک و سیر بعضی مقامات زمین کہ دور دراز از جای  
 بطور کثرت حاصل آید و ان کشفش مطابق واقع می باشد انتہی آماں یا فقی نے نشر المحاسن الغالیہ میں فرمایا ہے  
 ہم الرابع هو علم الله عز وجل هو العلم الذي تفرد به ترجمہ - چوتھا تم وہ علم ہے اللہ عزوجل کا اور وہ ایسا علم کہ مفرد ہوا  
 احتمال فیہ شریک یوجد و علمہ لا باعلام احد بل هو صفة او محال کہ اس میں شریک یا جاوہ اور ہر کمال نہیں ہے کسی معلوم کر نہ  
 صفاتہ القدیمۃ الازلۃ الدائمۃ الابدیۃ المنزہۃ اسکے صفات ہر قدیمہ ازلیہ ابدیہ میں منزہ  
 التبعیر والبطالان و سمات الحدوث والفقصا و هو علم تنیز اور بطلان اور پاک علامات حدوث اور نقصان سے اور وہ علم  
 مد علم بہ جمیع المعلومات کلیات منها والجزئیات واحد جس کے جانچ پڑتال معلوم کلیات اور جزئیات کو  
 ان منها وما یكون رما سیكون وما لا یكون ما جاز جگہ تو گنا ہے اسنے اور جو ہر تاجی اور ہونگا اور جو نہ ہو گنا اس جگہ  
 یكون ان لو كان كيف یكون لیس بضرر و لا کسبی اسکا ہوا اگر ہوا تو کس طرح ہو و گنا نہیں ہے فوری اور کسی  
 حادث خلا فالعلم سائر الخلق المعروضین للحوادث اور نہ خدا بخلاف علم غامی خدائی کا جو مروض میں حوادث کیلئے  
 علم هذا فاعلم ان علم الله المذكور المنزه عن النقض العیب جب یہ بتا معلوم ہو تو جانئے کہ اللہ تعالیٰ کا علم مذکور منزه عن النقض  
 علم الذی قدح بہ سبحانہ حیث اخبر فی الایۃ المذكورہ وہ علم ہے جس سے ستائش کی ہی اللہ تعالیٰ کا جبکہ خبری ہی کہ گویا  
 یہ بعلم الغیب ہو صفت کمال لا یجوز ان یتصف بها اب مفرد غیر پر علم غیب کیونکہ وہ صفت کمال کی جو جائز نہیں ہے صفت  
 فیما علم الانبیاء والا ولیاء فذلک باعلامہ لهم اسکے غیر میں آماں علم انبیاء اور اولیاء کا سو وہ اللہ تعالیٰ کے اعلام سے  
 صفتہم انذروا بها علی الاطلاق علی الغیب استقلال نہ انکے علم صفت کے غیر نہیں ہے قدرت باری کے سبب مطلع ہو  
 اور ان کے مستقل ہو کر

اذا امتنعت مشاركتهم له في العلم المذكور فلا يمسلم <sup>پس جب امتنع ہوئی انکی مشارکت اسکے لئے مذکور علم میں تو نہیں جانتا</sup>  
الغيب الا هو انتهى <sup>اور علامہ شیخ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ غیب کو گروہی ۱۲</sup>

لہا ان علم الانبياء والا ولياء انما هو باعلام الله لهم <sup>ترجمہ - تحقیق کہ علم انبیاء اور اولیاء کا نہیں جو خدا تعالیٰ کے معلوم کرنا ہے</sup>  
وعلمنا بذلك انما هو باعلامهم لنا وهذا غير علم الله تعالى <sup>اور وہ علم ہم کو نہیں جو ان کے معلوم کرانیسے ہو گا اور یہ نیز خدا تعالیٰ کا علم</sup>  
الذي تفرد به وهو صفة من صفاته القديمة الازلية <sup>جو منفرد ہوا اس کا ساتھ اور وہ ایک صفت ہے اسکے صفات قدیمہ ازلیہ</sup>  
الدائمة الابدية المنزهة عن التغيير سمات الحدوث والنقص <sup>دائیمہ جو منزهہ عن تغییر اور علامات حدوث اور نقصان اور</sup>  
والمشاركة والا نقسام بل هو علم واحد علم به جميع المعلومات <sup>مشارکت اور انقسام سے ملکہ وہ علم واحد ہے جس کے جانا ہی عامی حلوں کو</sup>  
كلها انها وجزئيا انها ما كان منها وما يكون او يحوزان <sup>کے کشتا اور کچھ جزئیات کچھ کچھ ہوا اور جو کچھ یا جائز ہی اسکا ہونا</sup>  
ليس بضد <sup>لیس بضد</sup> ولا كسبي ولا حادث بخلاف علم الخلق استوفى <sup>نہیں ضروری اور نہ کسبی نہ حادث بخلاف علم تاملی خلق کا ۱۲</sup>

اور علامہ شیخ حسین المکی نے کشتا لا تابین لکھا ہے وقد تقر <sup>ترجمہ - تحقیق کہ ثابت ہوا ہے</sup>  
في الكتب المتبعة ان نفوس الاولياء بعد مفارقة الابدان <sup>کے معتبرین کہ نفوس اولیاء بعد جدا ہونیکے ابدان سے</sup>  
منزهة عن الحيز والمكان ويستوفى عندها ما فوق السماء <sup>مجرد موتی بن حیز اور مکان سے اور برابر ہے اسکے نزدیک چیز جو</sup>  
وما في قعر البحار وما تحت الثرى بل تشترك في هذا التجرد <sup>آسمان کے اوپر ہے اور وہ چیز جو دریاؤں میں ہے اور وہ چیز جو تحت الثری میں ہے بلکہ مشترک</sup>  
جميع النفوس من نفوس عامة المسلمين واليهود والنصارى <sup>جو ہیں اس کے جوہر میں</sup>  
والجوس لولا ان عرض لنفوس الكفار والعصاة والشركين <sup>اور جو جس کے میں اگر نہ عارض ہوتی واسطے نفوس کفار اور کفرکاروں</sup>  
نحو من الاحتباس كما يحتبس في الاجساد قبل الموت <sup>جعل</sup> ولا <sup>اور مشہور کہ</sup> <sup>یک شرم کہ یہ جیسے مقید کیماتی ہر اجساد میں پیش از موت</sup>  
كيفية الاخلاق الناس واما نفوس الانبياء والصلحاء <sup>اسکی کیفیت کہ گردیدہ کریمہ الا لو گن کا اور اما نفوس انبیاء اور صلحاء</sup>  
فانها مسخرة مطلعة بتكليف الله وتقديره على بعض <sup>پس ایک دہ چوڑے جتن میں اطلاع پاتیں خدا تعالیٰ کے دست کا اور قدرت</sup>  
في الارض والسماء ازيد من الاحياء فانهم امر متحول من مضيق <sup>دینے سے بعض چیزوں پر جو جاری ہوتی ہیں</sup>  
عالم النماء الى سعة عالم الغيب <sup>زمین اور آسمان میں زیادہ زندگانی سے کیونکہ انہوں نے اپنے</sup>  
عالم النماء الى سعة عالم الغيب <sup>رجعت کی ہے کئی سے</sup>  
عالم النماء الى سعة عالم الغيب <sup>عالم شہادت کے طرف وسعت عالم غیب کے اور وہ زیادہ وسیع</sup>  
من هذا العالم وأعجب من غير ريب ولا يلزم من ثبوت <sup>سے بڑا اور بڑا ہزار مرتبہ</sup>  
من هذا العالم وأعجب من غير ريب ولا يلزم من ثبوت <sup>پس عالم سے اور زیادہ عجیب جو غیر ممکن کے اور لازم نہیں آتا کہ</sup>

هذا العالم لهم استواء هم في العلم بربهم انعباً وادعائهم  
 لزوم ذلك غاية الشقاق ونهاية العناد ان الله سبحانه  
 يعلم من انزل كتابا ليل البصار وعدا وهرق الاشجار  
 وحركات النبات وقطرات الامطار وهو اجل النفوس  
 ونهاية الاعيان وما تخفى الصدور واحاط علمه بما هو  
 في كتم العدم وكان الى يوم الفسوف لا ندعى حصول  
 هذا العلم المحيط بكل شيء للاولياء وحصول علم الجبرئ  
 كاعلم بالنداء وبعض حوادث الكون الله هو بمكينه  
 لا يوجب الاستواء ولو كان حصول هذا العلم الجبرئ  
 للبشر موجبا لاستوائه في العلم مع خالق القوي القدر  
 استوينا معه سبحانه في العلم والسمع والبصر بل  
 استوى جميع افراد انواع الحيوان لوجود هذه القوى  
 فيها في الجملة ومثل هذه الاقيسة تضاهي الشيطان  
 الذي فضل نفسه على ابي البشر آدم وخالف امره  
 الاكرم مع انه صريح البطلان فان صفاته سبحانه  
 في غاية الكمال وصفاته في غاية النقصان فاین هذا  
 من ذاك والهلك من الهالك انتهى - قوله ده كهان اور سك كهان ساك كهان ۱۳

ہمارے دعوے کے ثبوت کیلئے اس قدر بیان کافی ہے کہ ہرگز ہرگز زیادت تو مبالغہ کے لگتے ہیں کہ آہ اقول معترف صاحب  
 دعوے کے ثبوت کیلئے جو بیان کہ کافی سمجھتے تھے اسکا حال سابق میں روشن ہو چکا اب اس توضیح کو جو نکلا سطر اواد لکھا  
 انکے دعوے کا ثبوت اس پر موقوف نہیں اسلئے ہم اس پر تمارض نہیں ہوتے لیکن نظر افادہ عام ہم بھی کچھ توضیح بیان کرنا  
 جانتے کہ علم غیب اللہ تعالیٰ کی ذات مختص ہے کسی مخلوق کو اسکا معلوم ہونا اللہ کی دہش پر موقوف ہے جسکو چاہے

نیکے صدر کو، شعلہ جہنم اور یہ علم حاصل کرادے بدون خدا تعالیٰ کی دہش کے کوئی اسکو حاصل نہیں کر سکتا  
 در کسی سے یہ علم مخصوص نہیں پر غیب کا علم اللہ کے غیر میں بواسطہ اعلام الہی کے ثابت کرنا شرک نہیں بلکہ اگر بلا واسطہ  
 اعلام الہی کے ثابت کریں تو شرک ہے پس انبیاء و اولیاء کو علم غیب بواسطہ اعلام الہی کے حاصل ہونا مقصود صریح سے  
 است ہوا اور اسکا اثبات موجب ہے کہ نہیں ہم سابق میں چند احادیث اور اقوال علماء کے بیان کر چکے ہیں یہاں پر چند  
 بیان کرتے ہیں تجارتی اور مسلم اور ابو داؤد وغیرہم نے خذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے  
 قال قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقاماً فارتکب ترجمہ - کہا کہ کبڑے سے چاہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مقام پر پہنچا  
 نیثاً لیکون فی مقامہ ذلک الی قیام الساعة الا حدثہ اپنے اس مقام میں کسی چیز کو جو ہوگی قیامت قائم ہوگی مگر اسکو بیان  
 حفظہ من حفظہ وفسد من نسیہ الحدیث یاد رکھا اسکو جس نے یاد رکھا اور نسیا کیا اسکو جس نے نسیا کیا ۱۱

در امام احمد اور طبرانی نے بسند صحیح ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے لقد ترکنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ما یحیر طائر جناحہ فی السماء الا ذکرنا منہ علما انتھی ترجمہ - تحقیق کہ چھوڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وریحہ وشیء آیت وعلماہ من کذا ناعلم لکھا ہی ما یحقیقنا کو ذکر فرمایا جو کچھ ہم سے علم ۱۲ اس چیز سے جو غرض ہے ہمارا ساتھ  
 نہ لایم الا بتوفیقنا وھو علم الغیب انتھی یہ وہ علم جو خضر کو  
 اطاعوا علیہ اور مولانا ابوالسعود اپنی تفسیر میں لکھا ہی وعلماہ

من لنا علما خاصا لا یکنہ کھنہ ولا یقادر قلہ وھو علم  
 لغیوب انتھی اور قاضی عیاض نے شفا میں تحریر کیا  
 من ذلک ما اطلع علیہ من الغیوب و ما یکن و الاحادیث

یہذا الباب بحر لا یدرک قرہ ولا ینزف غمرہ وھذہ  
 الحجرة حجة معجزاتہ المعلومۃ علی القطع الواصل  
 بہرہا علی التواتر لکثرة رواھا واتفاق معانیہا علی الاطلاق  
 فی الغیب انتھی اور امام نووی نے کتاب المستورات وعیون  
 السائلین میں تحریر فرمایا ہر مسئلہ ما معنی قال اللہ

ترجمہ - سوال کیا میں نے قول اللہ تعالیٰ کے





الهام والاستثناء في قوله تعالى فلا يظهر على غيبه احد  
من امر رضى من رسول الاية متصل كما هو اصل  
المراد من قوله تعالى فلا يظهر على غيبه احد  
من امر رضى من رسول الاية متصل كما هو اصل  
المراد من قوله تعالى فلا يظهر على غيبه احد  
من امر رضى من رسول الاية متصل كما هو اصل

ان اكثر علوم نبينا صلى الله عليه وسلم تتعلق بالغيبات  
ليل فعلت علم الاولين والآخرين في الحقائق المشهور  
انه تعا اختص به لكن من حيث الاحاطة والشمول لعله  
كليا والجزئيا فلا ينفى في ذلك اطلاع الله تعالى

من خواصه كثير من الغيب حتى من الحسن التقي قال في  
على الله عليه وسلم لا يعلمهن الا الله تعالى  
بيات معدودة لا غير وانكار المعتزلة لذلك  
ثبوت نقد ولا نبيا عليهم الصلوة والسلام والادب

ذلك ما لا يمكن عدله لا سيما ما وقع لنبينا صلى الله عليه وسلم  
شيخ محمد بن شريك في خمس الاخير في فضل الصلوة على النبي المختار  
والغيب بالنسبة اليها بما اظهر الله تعالى من علم الساعة  
ايكون في البرزخ وما يكون في المحشر وغير ذلك وذلك

لذلك فلا يظهر على غيبه احد الا من ارضى من رضى  
بن غيبة المكتم وغيبه الله علم كوني دبره بحكمة لا يطلع  
غيره ومن الهمة على شئ ارتضاه بدليل القرآن فهو علم  
يظهره الله في قلوب رسله ويعلمه بحجبه وبما اجراه له من  
وهذا غاية كمال شرفه على سائر الخلق انما هي



نہ تو اترت الاخبار، انفقت معانیہا علی اطلاع علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ تحقیق کہ متواتر ہونے اخبار اور متفق ہونے میں ایک ہی مطلق ہو یا مختصر صلی اللہ علیہ وسلم  
 علی الغیب کا قال عیاض لا ینا آیات الدلالة علی انہ یعلم غیب کی کیا ہر مباحث اور مباحث میں اسکو وہاں ہر دلائل کہ تو میں نہیں سنا  
 الغیب اللہ وقولہ ولو كنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر غیب کہ اللہ اور تو ایسا کہ اگر بامناہ سنا میں غیب ہر قدر زیادہ کرنا خیر سے  
 لان المنفعہ من غیر واسطہ کا افادہ الممن اما اطلاع علیہ کیونکہ نفی کیا ہوا غیب جو نہیں سنا کہ موجب متن میں بتا گیا کہ اطلاع ہر  
 باعلام اللہ تحقق لقولہ الامن ارتضی من رسول قال فی انہ معلوم کرانے سے پس تحقیق ہر واسطہ قول اللہ تعالیٰ الامن ارتضی اللہ  
 لطایف الممن اطلاع العبد علی غیب من غیر اللہ بنور منہ کہ ہر لطایف الممن میں اطلاع ہر کی غیب اللہ کے غیب اللہ کے نور سے ہر  
 بدلیل خبر اتقوا فراسة المؤمن انہ یبصر بنور اللہ کیستغرب میں حدیث کہ دروہم فرست میں کہ کہ وہ نظر کرنا ہی اللہ کے نور کو جو نہیں  
 وهو معنی کنت بصرہ اللہ بصرہ فمن کان الحق بصرہ اطلاع اور یہی حدیث کہ کسی کو میں ایسا کہ ہر میں حدیث میں تحقیق ہر کیستغرب  
 علی غیب اللہ فلا یتغرب وقال بعض العارفين قوله الامن اللہ کے غیب پر ہر وہ جو نہیں اور بعض قول کہ ہر کہ قول اللہ تعالیٰ کا  
 من یؤمن لا ینا قول العارف المرسی فی تفسیرہا اوصدق اولی الامن ارتضی من انسانی نہیں ہر قول کہ عارف میں کی مکی تفسیر میں با صدق  
 ولا زیادۃ فی علی النص فان السلطان اذا قال لا یدخل علی الیوم اور زیادہ تو ہر نہیں نص پر کیو کہ سلطان جب کہ کہ وہ نہیں ہر سے ہر کیستغرب  
 الا الوزير لا ینا دخول اتباع الوزير معنیک ذلک الولی اذا اگر وزیر تو مباحث میں نہیں داخل ہو تو نیز کیے بعد اور نکادہ ہر ساتھ پس ایسا ہی کہ  
 اطلاع علی غیب لہر یہ بنور نفسہ انما راہ بنور مستبوعہ جب اللہ کے اطلاع کی غیب تو نہیں دیکھا کہ ان کی آیت تو ہے اور دیکھا کہ فقط  
 وما کلفنا اللہ الا ایمان علی الغیب لا یتفتح لنا باب غیبہ والی اور میں کیف ہی اللہ کے ہر غیب ایمان لکھنے کو دیکھا کہ وہ کہہ  
 اشراق فی امالی علی الاحیاء ثم قال ویحتمل ان المراد بالرسول فی الاشارة کیسا ہے غزالی نے اپنے الہی میں جو احیاء ہر کے بعد کہ اور احیاء  
 ملائک الوحی اللہ بواسطہ تنکشف الغوب فی رسالہ للاعلام بمنا فرشتہ ہر کی کا حکم واسطہ سے تنکشف ہوتے ہیں غیب میں وہ کہہ کر  
 او العاء فی روع اوصن مثل فی قطۃ او منام لیطلع علی الغیب یا قوالے سے ایک قلب میں بیان کرنے سے مثال کیستغرب ہی میں یا خوا  
 من اراد وفایذہ ذلک الامتنان علی رزق اللہ ذلک واعلامہ کیستغرب اور وہ کہہ اور فایذہ اسکا منت دہرنا ہی جسے اللہ نے وہ عطا کیے  
 بانہ لہر یصل الیہ بحولہ قوتہ فلا ینظر علی غیبہ احلام عبادہ الا کہ وہ اپنی طاقت و قوت سے ایک طرف نہیں پہنچا پس نہیں دیکھا کہ  
 علیہ رسول من مکہ ارسل من فرغ قلبہ لاضبا باخبار العلوم الغیبیہ انہوں پر رسول کے اپنے ملا کہ سے جو ہر ہر شخص کے لئے جسے لفظ  
 اودیۃ حتی فصل لاسرار الغیب المکنونۃ فی خزائن الاولیۃ اتی ایسے اور نہیں کہ کہ جسے غیب کے اسرار کو جو پوشیدہ ہیں غزالی نے

بدوالت ثانی سے ہے کہ بات میں تحریر فرمایا ہے چنانچہ بر علم غیب کہ مخصوص ہوا دست سبحانہ غرض اسرار اطلاق ہی بخشد  
مولانا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر کیا ہے کہ سنہ ۱۱۰۰ھ میں جاری شدہ کہ چون نفس ماطقہ کسبا وجلبہ بر تہ رسد  
الامویہ میں منکشف نہ شونہ انہی آئینہ اولیا کو بواسطہ اطلاع الہی کے غیب کا علم حاصل ہوتا ہے ثابت ہو گیا تو اب ہم کہتے ہیں  
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جو مروی ہوا جو میں نے ترجمہ - اور جس نے زعم کیا  
یخبر الناس ما یکون فی عند فقد اعظم علی اللہ الفسادیۃ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے لوگوں کو اس چیز کی جو  
لہ تعالیٰ بقولہ قل لا یعلم من شیء السموات والارض الغیب اللہ اللہ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل لا یعلم من شیء الا بکرم اللہ تعالیٰ عنہ  
ی تحریر کو منافی نہیں کیونکہ حضرت صدیقہ کے قول میں اس علم غیب کے انکار جو معارض ہو قول کو اللہ تعالیٰ کے قیل  
بہ علم من السموات الایۃ اور وہ علم بالذات ہر علم واسطہ حاصل تو ہاں کیونکہ اللہ تعالیٰ سے مقتضی ہی علم ہے اور اس کو  
یہ میں ثابت کرنا معارض ہے مذکور آیت کو بخلاف علم بالغیر جو بواسطہ اطلاع الہی کے حاصل ہوتا ہے سو اللہ تعالیٰ ویسے علم  
وہر اور اسکا ثبوت انبیاء و اولیا کے لئے مذکور آیت کو معارض نہیں ہوتا پس انکار حضرت صدیقہ کا قسم اول سے ہے  
ہمارا کلام قسم ثانی میں پیر ثانی قسم کے نفی پر اس سے استدلال ہرگز صحیح نہیں آوری معلوم کر دو کہ جو علم غیب کے منفی ہوگا  
من ارضی کا استثناء اس مقید ہر گاہ نہیں تو ایک دوسرے کا معارض ہے گا انا وہ جو بخاری نے ربیع بنت موعوذہ  
روایت کی ہے جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل ترجمہ - شریف لکھی صلی اللہ علیہ وسلم پر داخل ہوئے  
بن بنی علی مجلس علی فراشی کجلاسٹ منی فجعلت اس وقت کہ دریا کج ہوا سو بیٹھے میرے کچھ نے پر جیسا کہ مثنیٰ تراویح  
یریات لنا یضر بن بالدف ویند بن من قتل من ابائی ہماری اور کیوں نہ دف بجانا اور خوبان میان کرنا ان لوگوں کو مقتول  
م بدراذ قالت احدیہن و فیما نبی یعلم ما فی عند فقال عی روضہ جنگ بدر کے یکایک ان لوگوں کے ایک نے کہا کہ اور ہم میں نبی ہیں  
نف و قولی بالذی کنت تقولین یہ یہی ہماری سابق کی تحریر ہو سکتا ہے کہ جو کہہ چکے تو کہتے ہیں  
انی نہیں کیونکہ یہاں وہ علم عند مطلق واقع ہوا ہے ویسے علم غیب کو مطلق بدون قید کے منسوب کیا چو کہ وہ ہم تھا کہ کوئی  
غیب بالذات ثابت ہوتا ہم کو کیا اسلئے علم غیب کو مطلق بدون قید کے منسوب کیا کر وہ جانا اور اس سے منع فرمایا پس  
نہ سے علم غیب بالواسطہ کو منسوب کرنا ممنوع ہوتا مستعاد نہیں ہوتا چنانچہ اس پر ولایت کرتی ہے وہ زیادتی جو مذکور حدیث  
ناہن ماجہ کی روایت میں رقع ہوگی لا یعلم ما فی عند الا اللہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے طرفہ جو علم غیب منسوب ہوا ہے

سو وہ علم غیب مطبق ہے نہ علم غیب ہتھکڑ اور سابقین جو مجھے بیان کیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس میں ارتقا کی آفتاب  
 اس مطلق کو مخصوص کر رہا ہے اور اس طرح حدیث علت علم الاولین و الاخرین کی اسکی معارض میں مگر اسکو بقایا تخصیص میں دیر پہلے  
 جاسے کہ ربیع کی مذکور حدیث کو بخاری اور ابوداؤد اور ترمذی نے بشر بن الفضل کی طریق سے روایت کیا ہے اس میں  
 زیادتی واقع نہیں ہوئی حافظ ابن حجر عسقلانی نے بشر کے ترجمہ میں کہا ثقہ ثبت عابد انھیں اور ابن مسعود اسکو یاد کیا  
 سلمہ بن وینار کی طریق سے روایت کی ہے سو اس میں وہ زیادتی واقع ہوئی حاد بن سلمہ اگرچہ ثقہ ہو لیکن اسکو اہل علم میں اور  
 بخاری اپنی صحیح میں اس سے روایت نہیں کرتا اور سلمہ نے اپنی صحیح میں اس سے اگرچہ شواہد میں روایت کیا ہے لیکن اہل علم  
 میں اس روایت نہیں کیا مگر جبکہ اس نے ثابت روایت کیا ہے ان ثابت روایت نہیں کیا ذہبی نے میزان الاعتدال  
 میں اس کے ترجمہ میں کہا وہاں ثقہ لہ اوہام انھیں اور حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا ثقہ عابد ثابت الناسخ  
 ثابت و تغیر حفظہ باخراۃ انھیں پس اس تقدیر پر اگر مذکور زیادتی ثابت نہ ہو تو معنی فرمایا کی دوسری وجہ یہی محتمل ہے  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علو منصب کے لائق نہیں تھا کہ وہ عورتیں دف بجا دے شہر کو نکال کر مٹیہ کہتے وقت اچکا کر لڑتے  
 کہ میں اس لئے منع فرمایا مگر یہی شرح مصابیح میں لکھا ہے وعلیہ تھی ترجمہ ۔ اور علت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام تلك الجارية عن التكلم بقولها منع فرمائی اس روکی کو کہنے سے اس کے قول کے  
 وینا رسول اللہ علیہ السلام ما فی غدا انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ اور ہمارے رسول اللہ میں جانتے ہیں جو چیز کہ روز آئندہ میں  
 کہ ان بقول احدا نہ علیہ الصلوٰۃ والسلام یعلم الغیب مطلقا کہ ثابت کی کہنا کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو کو مطلقا  
 لان الغیب لا یعلم الا اللہ بل یجب ان یقال یعلم کیونکہ نزدیک نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ بلکہ واجب ہر کہ کے جانتے ہیں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الغیب أخبر اللہ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی خبر اللہ نے دی ہے  
 ویحتمل ان یکون کراہیۃ ذلک الکلام ان وصفہ علیہ السلام اور یہی کہ ہے کہ وہ جانتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کلام کو  
 فی اثناء ضرب الدف فی اثناء مرثیۃ اولئک القوم المقتولین کہ وہ بجا دے کے انہیں اور اس وقت قتل قوم کے مرثیہ کے اثناء  
 لا یلیق بمنصبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بل هو اجل واشرف لائق منصبہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں بلکہ وصف بجا اہل بیت  
 من ان ینذکر ہذہ العبادۃ فی اثناء ضرب الدف انتہی ذکر کیا جائے ہر عبارت کے دف بجا کے اثناء میں  
 اور ابن مسعود نے شرح مصابیح میں لکھا ہے وهذا لکراہیۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام ترجمہ ۔ اور یہ منع فرمانا واسطے کہ ثابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

بۃ علم الغیب الیہ مطلقاً لا یدل علیہ کذلک الا اللہ  
 یتعلم الرسول من الغیب ما اخبرہ اللہ تعالیٰ او لکراہتہ  
 ینکر فی اثناء ضرب الدف و اثناء مرثیۃ القتلی  
 کہ مذکور ہو کہ دف بجائیے انامین اور مقتولوں کے مرثیہ کے اثنائے  
 منصبہ عن ذلک انتہی اور طبی شرح شکاۃ اور مرثیۃ بسبب بندہ نے منصب کیے اس سے ۱۲

شکاۃ اور مرثیۃ شرح مصابیح اور ارشاد الساری شرح نجاء وغیرہ میں ایسی ہی مذکور ہیں اور جو بعض فقہانے لکھا ہے کہ غیر  
 علم غیب کی منسوب کرنا کفر ہے سو اس سے علم غیب بالذات کا اگر ارادہ ہو تو کفر ہے اگر ارادہ علم بالواسطہ کا ہو تو کفر نہیں  
 تکفیر کرنا صحیح نہیں اگر ایسا نہ ہو تو الا لمن ارخصی کا استثنا اور من لدنا علماً کا نفع انکے قول کا معارض ہوگا  
 یہ اسکے بالذات ہونے پر فقہانے تصریح کی ہوئی تھی رد المحتار میں لکھا ہے حاصل از دعوی علم الغیب عارضۃ  
 القرآن ینکفر بها الا اذا اسند ذلک صحیحاً  
 لہ الی سبب اللہ تعالیٰ کو حسی و الہام و کذا الواسنہ  
 ارۃ عادۃ یتعلم اللہ تعالیٰ انتہی اور امام یا فقی نے  
 طرف ایک عادی نشانی کے اللہ تعالیٰ کے گرد آنے سے ۱۲

ما من العالمین من یحرف یا یدعی الصواب انہ لا یتعجل  
 بر من قال المؤمن یتعلم الغیب حتی یتوال ما اذا اراد بالمو  
 لم والغیب فان اراد بالمؤمن المؤمن الخاص وهو الو  
 المؤمن العام وهو کل مؤمن وبالعلم بانہ یتعلم باعلام اللہ  
 علمہ بنفسہ استقلالاً وبالغیب بعض الغیوب  
 ہا نالہ لا ینکفر بذلک لانہ جائز فی الکرامات  
 قع وقد دل علی جوازہ العقل وشہد بوقوع النقل  
 قل فلان ذلک لیس مستحیل فی قدرۃ اللہ تعالیٰ بل ہو من  
 یکنات ولا قادح فی معجزات الانبیاء کا قدمنا  
 متروق بین الکرامات والمعجزات واما النقل  
 ترجمہ - صواب یہ ہے کہ ہر عالم نہ کرے  
 تکفیر میں اس شخص کو جو کہتا ہے کہ میں جابر فقیہ کی جگہ سے سوال کیا جاوے گا کہ کیا ارادہ  
 کیا ہے مؤمن سے  
 اور علم غیب سے پہر اگر ارادہ کیا ہو کہ میں خاص مؤمن اور وہ ولی ہے  
 نہ مؤمن عام اور وہ ہر مؤمن ہے اور علم یہ ارادہ کیا کہ جابر اللہ تعالیٰ کے  
 معلوم کرانے سے  
 نہ اپنی ذات کا نام مستحق ہو کہ اور غیب سے بعض غیب سے  
 نہ تا غیب کی تحسین کہ تکفیر کیا جاوے کہ نہ جائز ہے کہ اہل حق میں  
 بلکہ اہل حق ہی اور تحقیق کے حالات کی ہر ایک جواز پر عقل اور شہادتی ہر ایک  
 وقوع پر عقل سے  
 کا عقل پر تحقیق کہ وہ نہیں ہر حال اللہ تعالیٰ کی قدرت میں بلکہ وہ  
 ممکنات قسم سے ہر اور معجزات میں انہی کے قہ نہیں کہ جب کہ ہم نے سابق میں  
 فرق درمیان کرامات اور معجزات کے - اور ان نقل

موناخ عن الحصار لا يمكن تعدا ما نقل عن الاولياء  
 الكشف عن كل عصر ومصر اعني ما كشف الله تعالى لهم بعد ان كان  
 منهم مستورا واشهدهم اياه بعد ان كان غايبا عن مشاهدهم  
 اصبح علمه لم ينشأ فبعضهم اعلم وقوعه بخطاب بعضهم  
 كشف له ما حال دونه من حجاب وبعضهم اشهد في  
 اللوح المحفوظ مسطورا انتهى الشيخ ابن حجر مكي في فتاوى

كورني و سئل نفع الله به بما لفظه من قال ان المومن  
 علم الغيب كغير لقوله تعالى لا يعلم من في السموات ومن  
 الاارض الغيب الا الله - عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احد  
 ويستفصل الجوانب العلم بجزئيات من الغيب فاجاب بقوله

ايطلق القول بكفره لاحتمال كلامه ومن تكلم بحتم الكفر  
 جب استقصاله كافي الروضة وغيرها او بجوابي من کہا  
 متى استفصل فقال اردت بقولي المومن يعلم الغيب

بعض الاولياء قد يعلم الله ببعض الغيب قبل ان ذلك  
 انما بر عقلا وواقع فلا اذهون جملة الا كما انما الحاجة  
 من المحط مر الاعصار فبعضهم يعلم بخطاب بعضهم ككشف

ما حاله من حجاب بعضهم ككشف لسن اللوح المحفوظ حتى راوه  
 من ذلك ما اخبر القرآن عن الخضر عليه السلام و هو نقل عن جهم  
 العلماء وجميع العارفين انتهى اور هي شيخ ابن حجر في اعلام النبوة

الاسلام من الكتاب وبلغ من هذا الفريق ان من ادعى علم  
 الغيب في قضية او قضايالا يصفه انما هي  
 ترجمہ - اور نتیجہ یہ نکلا انفس سرق کجس دعوی کا  
 علم غیب کا تعبد اور تعصبا یا من کا نہیں ہوتا ۱۲



ولم یأیه دعا غیر اللہ کو جسکی خداوند کریم قرآن میں مذمت کرتا ہے اور افعال مشرکین سے بتلاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 من اضل من یدعو من دون اللہ من لا یتجیب لہ الی یوم القیۃ وہم عن دعاہم غافلون اقول  
 ان مترض صاحب شیخ عبدالقادر ششیاء کہنا شرک ہو کیلئے آیت مذکورہ استدلال کرتے ہیں سوا انہیہ استدلال بالکل  
 وکمد دعا جسکی مذمت اس آیت میں ہے مراد اس سے عبادت غیر اللہ کی چنانچہ جمہور مفسرین اس پر تصریح کی ہے اور یہی تہم  
 تیکا دکا فوا بعدا ہم کافر بن اس پر دلالت کرتا ہے ہر استدراود توں کیلئے انبیا و اولیا کو مذکرنا آیت سے مراد ایک  
 کے شرک ہو پر سند گردانا ہرگز صحیح نہیں معلومی ہے امام رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے فقوله ومن اضل من یدعو  
 ن دون اللہ الا صنم یتخذھا الہتہ و یدعواھا وہی مراد صنم جو پتھر یا لکڑی کے انکاد اور عبادت کرے، مگر حالانکہ وہ

ار عیت لا یمسح ولا یصح منها الاجابہ کافی الحال جب پکار بجا دین تو نہیں سنتے اور صحیح نہیں اٹھتا اجابت نہ اب  
 لا بعد ذلک الیوم الی یوم القیۃ انتہی اور امام بنوی نے اور نہ بعد اس روز کے روز قیامت لگ ۱۷

ہالم التزلزل من لکھا ہے ومن اضل من یدعو من دون اللہ ترجمہ - ومن اضل الایۃ  
 لا یتجیب لہ یعنی الا صنم لا تجیب عابدیہا الی شئ مراد اس سے صنم میں جو اجابت نہیں کرتے اپنے عباد کو نیا اور نہ  
 ألوفھا الی یوم القیۃ یعنی ابدا مادامت الدنیا وہم کسی جس کی جو سوال کریں اسے روز قیامت تک یہ ہمیشہ جینگے باقی ہر دنیا قیامت  
 ن دعاہم غافلون لا ھاجا لا یمسح ولا یفہم انتہی اور اکی دعا غافل بن کہہ کر کہہ سجاد میں نہ سنتے اور نہ فہم کرتے ۱۷

نہی ناصر الدین بیضاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے ومن اضل  
 ن یدعو من دون اللہ من لا یتجیب لہ انکار ان بکون اس آیت میں انکار ہے اس بات کی

مداضل من المشرکین حیث ترکوا عبادۃ الممسح کوئی شخص زیادہ گمراہ مشرکین کیونکہ یہ جو روزی سے عبادت  
 ید القادر الخیر الی عبادۃ من لا یتجیب لہم لو عجیب قادر جنہ کی طرف عبادت دیکھ کر عبادت نہیں کرتا  
 ج دعاہم فضا لان یعلم سر ائہم ویراعی مصالحہم انکے لئے اگر سے انکی دعا جاکر جائے یہیدہ و نکاد مراد انکے سے  
 یوم القیۃ مادامت الدنیا وہم عن دعاہم غافلون روز قیامت تک جب کہ دنیا باقی ہو اور وہ انکی دعا سے غافل بن  
 ہم اما جادات و اما عباد مسخرون مشغولون بالحوالم کیونکہ یہ جادات میں یا بندے میں مسخ مشغول اپنے احوال میں  
 احشر الناس کافوا لہم اعداء یضروہم ولا یقنعوہم اور حشر کے عداوت میں لگے ہوئے دشمن ضرر پہنچا دینگے انکو  
 اور فہم نہ دینگے انکو

وكانوا عبادة لهم كافرين مكذبين بلسان الحال والمقال  
وقيل الضمير للعبادين وهو قوله والله ربنا ما كنا مشركين

انتهی اور تفسیر جلالین میں طور ہی ومن اضل استفهام  
یسنی - ومن اضل یہ استفہام ہے

بمعنی النفی ای لا احد اظلم من يدعو عبدا من دون الله

ای غیرہ من لا یستجیل الی یوم القیامۃ وہم الاضنام لا یحبون

عابد یوم الی شئ یسالونہ ابدا وہم عن دعاہم عباد تھم

غافلون لانہم جاد لا یعقلون واذا حشر الناس كانوا ای

الاضنام لھم لعابد یوم اعلاء وكانوا عبادة تھم عبادة

عابد یوم کافرین جاحدین انتہی اور خطیب شہر مبنی نے اپنی

تفسیر سراج المنیر میں لکھا ہے ومن اضل وهو استفہام

بمعنی النفی ای لا احد اضل من يدعو ای یعبدا لا قدرة

ولا علم ومن انتفت قدرته وعلمہ لم یصح عبادة تہ بدیہۃ

العقل انتہی اور ابو السعود نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے ومن اضل

من يدعو امن دون الله من لا یستجیل انکار و نفی یہ انکار اور نفی ہے

لان یكون احدیساو المشركين فی الضلال وان كان

سبك التركيب لنفی الاضل منهم من غیر تعرض لنفی

لساؤ کا مقررہ ای ہم اضل من کل ضال حیث تو کہو اعباد

ناقمہ السمع القادر الحبيب الخبیر الی عبادة مصنوعہم

ما عن السمع والقدرة والاستجابة انتہی اور تفسیر

امع البیان میں مذکور ہے ومن اضل من يدعو امن دون الله

من لا یستجیل الی یوم القیامۃ ای لا اضل من یعبدا

یعنی نہیں جو زیادہ گمراہ اس شخص سے جو عبادت کرتا ہے

من لا یستجیب لہ لوسمع دعائہ ابدا ویجتا و نزع عن عبدا  
سمع عجیب بید انتہی اور جزری نے عائشہ مصحف میں لکھا ہے عبادت سمیع عجیب غیر کہ ۱۲

ومن اضل لا احد اجهل من يدعو امن دون الله یعبدا  
من دون الله اصناما لا یستجیب لہ لا یجیب ولا ینفہم  
قوله لانہا کجادات انتہی آن قام تفاسیر سے ثابت ہوتا ہے کہ قول کو کو نہ دے عبادت میں ۱۲

کہ اس آیت میں دعا بمعنی عبادت ہے اور بلا شک وہ خاص ہے معبود حقیقی سے لیکن منادی ہونا خصوصیت سے پروردگار کے  
نہیں ہوتا وہ شرک نہ کرے شرک لازم آوے اگر معترض صاحب برخلاف تفسیر کے کہے کہ یہاں دعا عام ہے عبادت  
و دعا سے یا خاص بمعنی خدا ہی پس معبود و منادی ہونا خاص ہوگا پروردگار سے تو اس کے روکے لئے کافی ہے آیت دوم  
ندعو اکل اناس باصاہم کہ یہاں منادی انسان ہے اللہ نہیں اور عبادت کا معنی اس آیت میں لینا اچھے بفرہنگ  
کیونکہ انسان کو ہی معبود کہنا لازم ہوگا پھر ہر ملن فقط مذاکے معنی سے ہے اور وہ باری تعالیٰ سے خاص نہیں ہے پس انبیاء  
و اولیاء کو استدلال کیلئے مذکور کی غافلت اس آیت سے جو معترض صاحب نے پیش کی ہے ثابت نہیں ہوتی بلکہ انسان  
قابلیت منادی ہونے کی رکھتا آیت سوم ندعو اکل اناس کے اثبات کو پہنچتا ہے بحال معترض صاحب اسکا شرک ہونا  
اس آیت کا ثبوت کیلئے دیکھ کر آپ تفسیر الرازی کی وعید میں داخل ہو گئے واللہ الموفق و ہوالہادی **قولہ** بیضاوی نے ہم عنہم  
غافلون کی تفسیر میں لکھا ہے لانہم آہ **اقول** بیضاوی کی کامل عبارت جو اس آیت کی تفسیر سے متعلق ہے  
ہم سابق میں نقل کر چکے اس میں معترض صاحب کو کچھ بھی دلیل نہیں خلاصہ بیضاوی کی عبارت کا یہ ہے کہ کوئی شخص مشرکین سے  
بڑھ کر گمراہ ہو نہ مذکور آیت میں انکار ہے کیونکہ مشرکین نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کو ترک کر کے اپنی عبادت اختیار کی ہے  
جو مشرکین کیلئے استحباب نہیں کرتے اگر انکی دعا سماعت کریں چاہے کہ انکے ہیدون کو جانیں اور انکی مصلحتوں کی رعایت  
کر لیں اور انکی دعا سے غافل ہیں کیونکہ دے عبادت میں یا بند ہیں مسخر مشغول اپنے احوال میں انتہی دیکھو غیر اللہ کی  
عبادت کرنے پر اس میں مذمت ہے پھر انبیاء و اولیاء کو استدلال کیلئے مذکور نامنوع ہونا جس سے اس استدلال کا ناکام  
مسارت پر دلالت کرتا ہے **قولہ** اور یہ ظاہر ہے کہ مشرکین کہ بتوں کو اوزار و ارج کو جو بچا رہتے تھے او میں تفرق  
سقط نہیں ثابت کرتے تھے بلکہ شیعہ سمجھتے تھے **اقول** دیکھئے کہ یہ کس قدر عناد ہے کہ مومنین جو انبیاء و اولیاء کو

استمداد کیلئے مذاکرے میں اور درگاہ رب العالمین میں انکو اپنا شفعہ گروانے میں انکو مشرکین کہہ کر جو اپنے محبوب و دل کو  
شفیع سمجھتے تھے بی سمجھی سے قیاس کیا جو حالانکہ ہر دو میں ظاہر و علی فرق موجود ہے جو سوای کوہ باطنو کے کسی پر مخفی نہیں  
جانتو کہ مشرکین کو مغفرت نہیں ہو سکتی کہ وہ اعتقاد باطلہ رکھتے ہیں باری تعالیٰ پر نہ ایمان لائے اور نہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کے خاتم الرسالت ہوئی تصدیق کرتے ہیں پس ایسوں کو اللہ کی بخشش نہیں ہو گی کیونکہ انکو انکے بت جو شیاطین اور عدو اللہ  
ہیں شفاعت کرنا متعہ ہو یا صاحبان ارواح قدسیہ جنگ و ایمان ضروری کو ترک کر کے پکارتے ہیں اوسے بھی شفاعت  
انکی امکان نہیں رکھتی کیونکہ وہ خود انکی عدم مغفرت یعنی سے وانا اور دنیا میں باری تعالیٰ فرماتا ہے ان اللہ لا یغفر  
ان بشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء برحلاف مومنون جو اللہ پر ایمان لائے ہیں اور رسالت محمد ﷺ  
کے خاتمت کی تصدیق کرتے ہیں اگرچہ گناہ کریں بغیر ہر یا کبار یغفر ما دون ذلک لمن یشاء میں داخل ہیں ہر مغفرت  
نصافاً کسی کی واسطہ سے ہو یا بغیر واسطہ کے۔ دیکھو خوب غور کرو کہ باری تعالیٰ اس آیت میں یعنی والذین جاؤ امن بعلم  
یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان سابق میں ہو سو لوگوں کی مغفرت چاہئے والو انکی  
رح کرنا ہو اور اس رح میں نقصان قبولیت پر بھی دلالت ہے تو بالعموم عامی مومنین پر مستحسن ہوا اور استشفاع خاص مومنوں  
تھری گو یا یہ ہمارے ہو کہ استشفاع امر مستحسن ہے اور یہ استشفاع لازم ہے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور بوجہ  
لزوم قبولیت مقرون دیکھو انشفاع تشفع کو گویا اس آیت کی وہ تفسیر ہے دلالت نفس پر حبیباً طلب مغفرت کا حال  
و یہاں دوسرے حواجج کے طلب کا حال الحاصل استشفاع خاص مومنین کیلئے ہوئی نہ مشرکین کیلئے پس انبیاء و اولیاء کو  
مومنین جو مذاکرے میں سوا اپنا الہ و معبود نہیں سمجھتے بلکہ انکو اللہ تعالیٰ کے مقبول جہت جانتے ہیں بخلاف مشرکین کے کہ  
بتوں و ارواح کو اپنے الہ و معبود و معزم کرتے تھے اور مومنین انبیاء پر ایمان لائے ہیں بخلاف مشرکین کے وہ انبیاء سے منکر ہیں  
اور انبیاء اور اولیاء مومنوں کے لئے شفاعت کرنا ثابت ہے بخلاف مشرکین کے کہ انکے لئے کوئی شفعہ نہیں اور انبیاء اور  
اولیاء اللہ تعالیٰ کے نزدیک منظم و مکرم ہیں انکی تعظیم و تکریم ایمان ہے بخلاف بتوں کی تعظیم و تکریم کے کہ وہ کفر میں قیاس  
ایک کا دوسرے پر مثل قیاس نہیں علیہ اللعنة کے ہو کہ اسے آپ کر آدم صلی اللہ علیہ وسلم پر تفضیل دی قولہ اموات کو  
طلب حاجت کی واسطہ پکارنا مسلمانوں کا قدیم طریقہ نہیں آہ اقوال ارواح طیبہ کو استدعا و استشفاع و استغاثہ  
کیلئے مذاکرہ اصحابہ و تابعین و علمای مجتہدین و صلحا کے فن سے ثابت ہے اس کا انکار کرنا جہل سے

عن عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ ان رجلاً کان یخلف  
 العثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فی حاجتہ لہ فکان  
 لا یبلغ الیہ ولا ینظر فی حاجتہ فللقی ابن حنیف فشکا  
 ذلک الیہ فقال لہ عثمان بن حنیف ایت المیضاة فتوضا  
 ثم ایت المسجد فصل فیہ رکعتین ثم قال اللهم انی اسالک  
 واتوجه الیک بنسبنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی الرحمة  
 یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فلیقض حاجتی و تذکر حاجتک  
 فاطلق الرجل فصنع ما قال ثم اقی باب عثمان بن عفان  
 فجاءہ البواب یمتد فادخلہ علی عثمان فاجلسہ  
 علی الطنفسة فقال ما حاجتک فذکر حاجتہ وقضاها  
 ثم قال اذکرت حاجتک حتی کان الساعۃ وقال ما انت  
 لک من حاجتہ فا ذکرہا ثم ان الرجل خرج من عنده  
 فلقی ابن حنیف فقال لہ جزاک اللہ خیر اما کان ینظر فی  
 حاجتی ولا یبلغ الی حاجتی فکلمتہ فف قال ابن حنیف  
 واللہ ما کلمتہ ولکنی شہدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 واناہ ضری فمشکی الی ذہاب بصرہ فقال لہ النبی صلی اللہ  
 او تصیر فقال یا رسول اللہ انہ لیس لے فاید وقد شق علی  
 فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایت المیضاة فتوضا فصل  
 رکعتین ثم ادب هذه الدعوات فقال ابن حنیف فواللہ  
 ما تقرئنا وطالنا الحدة حتی دخل علینا الرجل کانتہ لک  
 بصرہ فطروا الیہ فی الطبرانی الکبیر بطر و متعددة کسری مرین تہ

مرجہ ۔ روایت ہے عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ تحقیق کہ ایک مرد آیا جا کر کتا  
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس اپنی ایک حاجت کے لئے سو  
 ایک طرف التفات نہیں فرماتے تھے اور نہ اسکی حاجت میں نظر کرتے تھے بل طاف  
 اس مرد نے ابن حنیف سے پر شکایت کی  
 اسکی آیتے پس کہا اسکو عثمان بن حنیف نے جاؤ کہ اسکی جگہ پر وضو کر  
 ایک بعد جاسجد میں پڑھا پڑھ اس میں دو رکعت اس کے بعد کہ اللہ اعلم فیما بینہ  
 تحقیق کہ میں سوال کرتا ہوں تیرے سے  
 اور پھر ہر کاموں تیرے طرف ساتھ وسیلہ ہوں گے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 نبی رحمت کے  
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق کہ میں توجہ ہوں ساتھ وسیلہ اپنے طرف  
 رو اگیا وہ سے میری حاجت اور تو ذکر سے اپنی حاجت کو  
 پس گیا وہ مرد پھر کیا جو کہ ابن حنیف نے کہا تھا اس کے بعد آیا دروازہ کو عثمان  
 عثمان کے  
 سوا کے پاس رہا ان ایسا تاک اسکا کہ پڑھ کر وہ اسکی حاجت میں پڑھایا گیا  
 عثمان نے تیسرے ساتھ  
 پھر وہ سے پھر کیا گیا حاجت ہی تیری پس ذکر کیا اسنے اپنی حاجت کو اور دیکھا  
 اسکی حاجت کو عثمان نے  
 پھر فرمایا کہ میں نے نہیں دیکھا تیری حاجت کو کیا کہ جو میری حاجت اور فرمایا کہ  
 نکلو کوئی ایک صاحب رو حکو و حاجت بیان کر پس وہ مرد نکلا انکے نزدیک سے  
 سر طاف کیا ابن حنیف میں کہا انکو ایک خواہ کو نہ نظر نہیں دیتے  
 عثمان میری حاجت میں اور نہ التفات کرتے تھے میری حاجت میں ہم نے کلام کیا ان سے  
 میرے لئے میں کہا ابن حنیف نے  
 اللہ کی قسم جو میں نے نہیں کلام کیا ان سے اور میں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور آج کے روز میں کیا میری شکایت کہ انکو کھڑکے پاس ہے نہ جانی کی سوزنا  
 اسکو نے اپنے اہل بیت سے  
 کہ تو میری کہی کہ یا رسول اللہ تحقیق کہ نہیں ہے میرے لئے فاید اور میری حاجت  
 پڑ گیا اسکو میری ساتھ میری حکم جاؤ کہ اسکی جگہ پر وضو کر ایک بعد پڑھ  
 دو رکعت پھر نہ دکان و دعا کرتا پھر کہا ابن حنیف پس اللہ کی قسم جو  
 کہ تم سہو کی ہیں میری حاجت اور دروازہ میں کلام ہوا دیکھا کہ داخل ہوا میری مرد  
 اسکو کہ

نظر کرو لفظ یا محمد فی التورہ یک آہ کو عن مالک الدار قال أصاب ترجمہ ۔ روایت میر مالک الدار سے کہا یہ ہنسی

للناس یخط فی زمن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فجاء لکونکو خط زمانہ میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آیا  
رجل الی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ استسق ایک دینی مسئلہ علیہ وسلم کی قبر پاس پر کہا یا رسول اللہ طلب دارن  
لا منک فانهم قد هلكوا فأتاه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کیلئے کیونکہ آجکی امت ہاک ہوئی پس نے بنی علی اللہ علیہ وسلم

فی المنام فقال بیت عمر فترہ منی السلام و أخبرہ انہم مستقون خواب میں سو فرمایا جاوے پاس پر کہہ دو میرے جانب سے سلام اور ہو کر ہو کر لو  
و قتل له عليك الكيس فأتی الرجل عمر رضی اللہ عنہ اور کہہ انکو کہ لازم کر دیر کی کو پس آیا وہ مرد عمر رضی اللہ عنہ کے پاس

فبکی عمر ثم قال یا رب ما آلاک ما عجزت عندہ اہ الیہم فی پیڑ چسبہ وی انکو  
و ابن ابی شیبہ بسند صحیح و مرؤ السیف فی الفتح ان اللہ پس روئے عمر سے کہا ای رب میں نہیں تصور کرتا کہ جس چیز سے عاجز ہوں

راى المنام بلال بن الحارث المزنی احد الصحابة رضی اللہ عنہ روایت کی ہے یہ ہنسی  
اسکو اسید السنہ مؤرخ لکھا ہے عن ابی سعید رضی اللہ عنہ اور ابن ابی شیبہ سے بسند صحیح اور روایت کی ہے یہ ہنسی

قال كنت امشی ابن عمر رضی اللہ عنہما فخذرت رجلہ جو دیکھا خواب میں سو جمال بن الحارث المزنی نام ایک صحابی میں عمر رضی اللہ عنہ

فجلس فقال له رجل اذکرا حب الناس الیک فقال یا احمد ترجمہ ۔ روایت میر ابی سعید رضی اللہ عنہ سے

فقام فمشی رواہ ابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ و عن کہا میں جلتا تھا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سو انکا پاؤں است ہو گیا

عبد الرحمن بن سعد قال كنت ابن عمر رضی اللہ عنہما فخذرت رجلہ سو چپکے پس کہا انکو ایڑہ یا درود سترین کو کو کون سے تم پہنکس کہا بھلا

عصبتها من ههنا فقلت ادع احب الناس الیک فقال یا احمد ترجمہ ۔ روایت میر عبد الرحمن بن سعد لکھا میں تھا نزدیکی میں عمر رضی اللہ عنہ

فانبطت رواہ ابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ کہ مجھے اس عصب اس جگہ سے پس میں نے کہا بکا رو د سترین کو کو کون سے تم کہا

وعن الہیثم بن جیش قال کنا عند عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سو کہا یا محمد پس منبط ہو گیا

فخذرت رجلہ فقال لمرجل اذکرا حب الناس الیک فقال ترجمہ ۔ روایت میر ہیشم بن جیش سے لکھا ہے کہ نزدیکی میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

یا احمد فقام کما فاشط عن فقال رواہ ابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ سو است ہو گیا انکا پاؤں سو کہا انکو ایڑہ یا درود سترین کو کو کون سے

اور ابن جبر کل نے الد را المنفوذ میں لکھا ہے جاء عن کل من عمر ترجمہ ۔ روایت میر جبر کل سے لکھا ہے کہ گراہ کل گئی یہی سے

یا محمد ہر اٹھ کر یا گراہ کل گئی یہی سے

ترجمہ ۔ روایت میر جبر کل سے لکھا ہے کہ گراہ کل گئی یہی سے







فانزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فامرني  
ان اجمع بين اليكهم او بين اسيرين لهما **سنة** كذا واما لجان كوني خيرا راسه پاس ۱۲

وسمعت ابي عبد الله العظيم بن علي الرضا يقول قال لي  
عبد الرحمن بن الحارث بن اعرج بن عيسى الشافعي الصالح بن محمد

كنت في سنة تفرغ عيني فله اكلت في مدينة الرسول  
صلى الله عليه وسلم فرحمت عيني فحمت الى النبي صلى الله عليه وسلم

عليه السلام فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اناني حمايتك فان عيني  
مرضية فعوفيت وله اشك عيني الى الان ببركة النبي

لجوات اللہ بہ تفرج الغمۃ عنا و نکشف الحجاب ۱۰ اور ای جو افرج کے سبب جدا ہو جائے وہ ہمارے اور دور ہوتا ہو گا  
 بولنا ولی اللہ رحمۃ اللہ فرمایا ینادی ضار عالج ضحیٰ قلب ۱۱ ترجمہ ۔ ادا کر تا ہی بحالت تضرع قلب کی فرود  
 نزل و ابتہال و المتجاء ۱۲ رسول اللہ یا خیر البر ایا ۱۳ و خوار و ذاری و التجا کے ساتھ ای رسول خدا کی خیر خلائق کے  
 اللہ ابتنجی دوم القضاء ۱۴ اذا ما حل خطب مدہم ۱۵ ایک دہش چاہتا ہوں روز قیامت جس کے نازل ہو گا احمر تارکی  
 انت الحصن من کل البلاد ۱۶ استمداد و استغاثہ کے لئے تو آپ پناہ میں ہر بلا سے ۱۷

لرینین اسکے سوا اور یہی بہت منقولات سلف و خلف ثابت ہیں امام محمد بن موسیٰ بن نعمان سے اس بیان میں  
 کتاب مستقل ہے حکانام مصباح الظلام المستغنی عن بحر الانام ہے اس میں بہت منقولات سلف کے ذکر کی ہیں  
 السید السنہودی نے وفاء الوفا میں بھی بہت منقولات سلف و خلف سے لکھی ہیں اور الشیخ عبد الحمید السندی نے  
 نج مدینہ میں کئی ایک منقولات بیان کی ہیں بایں اسکا انکار کرنا جہل ہے یا عناد ہے قولہ اور اگر صحابہ یا تابعین  
 ہم کے افعال ثابت کر دو بسند صحیح ہو سبب و چشم قبول ہے اقول الحمد للہ ہم صحابہ یا تابعین وغیرہم سے ثابت کر چکا اگر  
 بھی زیادتی مطلوب ہے تو مصباح الظلام میں دیکھ لو پھر اب اسکو سبب و چشم قبول کر لیں و اگر نہ صحابہ یا تابعین کے منکرین  
 رہو گا قولہ اور مشرکین میں یہ افعال بالمشاہدہ موجود ہیں اقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت سے جو امر  
 اسلام کا شعار ہوتا چلا آتا ہے سو اسکو کفار کے افعال سے متشابہ کر کے منع کرنا جہل ہے کیونکہ بہت ایک امور ہیں جو  
 لیں کے نہ سب ملت میں مثل اہل اسلام کے جائز ہیں جیسے سر منڈانا بتون کیلئے مثل حلق مسلمانوں کے مناسک حج میں اور دیگر  
 و مثل عبادت اللہ تعالیٰ کے اور طہارت کرنا غسل کرنا آبست لینا ہر حال نہ کرنا اپنی دانست کی موافق معظموں کو  
 مذہب میں عام و لازم و ثابت ہے اسکو تشبہ سمجھنا مسائل تشبہ سے ناجذعیت کا سبب ہے بلکہ تخیل جو اسکا  
 لہ مسلمانوں کا ان افعال کو صحابہ اور تابعین سے منقول ہوں اور مشرکین میں موجود ہوں بلکہ مشرکین اسکو منجملہ امور  
 ریعبادت کے سمجھتے ہوں اختیار کرنا بیشک تشبہ بالکفار ہے اور انکار اسکا محض کبارہ ہے اقول الشیخ عبد القادر  
 اللہ بدون تاویل کے کہنا شرک ہے کر کے جو معترض صاحب کا عندیہ تھا اور اسکو علم غیب اور آیت و من اضل الا یہ  
 کہ کیا تھا اسکا بطلان کجا مبنی ہو چکا اما بطور تاویل کے کہنے کی حرمت جو انکے خیال میں ہے اب یہاں اسپر بحث کرتے  
 ہیں کہ اگر تشبہ بالکفار پر مبنی کیا ہے اس حقیقت پر کہ ان کے افعال صحابہ و تابعین سے

قول نہیں ہے اور مشرکین میں موجود ہیں انکی یہ بنا ساقط ہے صحابہ و تابعین وغیرہم سے اس تکم افعال ہم تو رہا ہے  
 بت کر چکے ہیں جو افعال کہ صحابہ کے زمانہ سے آج تک مسلمانوں میں موجود ہیں انکو تشبہ بالکفار کہنا محض غایت ہے اور تشبہ  
 مذبحی نہیں پہر اپنے مسئلہ کو تشبہ پر بنا کر نافاسد ہے اور دعویٰ مکارہ کا کرنا مکارہ ہے **قولہ** التحیات میں خطاب  
 عن اسماع نہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنائے گئے نہیں پکارتے بلکہ یہ کلمہ بطرح قصہ معراج میں وارد ہوا ہے  
 ہی طرح باقی رہا گیا ہے **اقول** بطرح قصہ معراج میں وارد ہوا ہے اسی طرح باقی رہ گئے سے خطاب بغرض اسماع نہونا  
 م نہیں بلکہ غار میں خطاب سے قصہ معراج کی حکایت کا قصہ کرنا شرعاً منع ہے اور خطاب انشاء کا قصد رہنا اور یہ بھی کہ  
 م ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو معلوم کر کے سلام کا جواب دیتے ہیں نہر الفاظی شرح کثر الدقائق میں مذکور ہے  
 ان یقصد فی الفاظ التشهد معناها التي وضعت له ترجمہ - ضروری قصہ کرنا تشہد الفاظ میں انکو وہ معنی جنکے لئے وضع کیے گئے  
 ۱۱ **یسمی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ وعلی نفسہ علی اولیاء اللہ** گو کہ تحت کرتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور سلام کرتا ہے نبی پر اور نبی نفس پر اور  
 ۱۲ **انہ یقصد الانشاء** ہذا الفاظ لا الاخبار انتھی یعنی تحقیق کہ قصہ کرے ان الفاظ انشاء کا نہ اخبار کا ۱۳

معراج الدرایہ میں لکھا ہے کہ لایقان یقصد بالفاظ التشهد ترجمہ - ضروری قصہ کرنا تشہد کے الفاظ سے  
 ناھا التي وضعت لها من عندہ کا نہ یسمی اللہ تعالیٰ انکو وہ معنی جنکے لئے وضع کیے گئے ہیں اپنے نزدیک گویا کہ تحت کرتا ہے  
 سلم علی النبی علیہ السلام وعلی نفسہ علی اولیاء اللہ تعالیٰ ۱۱ اور سلام کرتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نبی نفس پر اور اولیاء اللہ پر ۱۲  
 در المختار میں لکھا ہے ویقصد بالفاظ التشهد معانیہا ترجمہ - اور قصہ کرے تشہد الفاظ انکے معانی  
 ۱۳ **قوله علی وجہ الانشاء** کا نہ یسمی اللہ تعالیٰ ویسلم علی درحالیکہ ارادہ کیا جاوے جو انشاء گویا کہ تحت کرتا ہے اللہ تعالیٰ پر اور سلام  
 ۱۴ **وعلی نفسہ واولیاءہ لا الاخبار عن ذلك** ذکرہ کرتا ہے نبی پر اور نبی نفس پر اور اسکو اولیاء پر نہیں کرے اخبار کا  
 ۱۵ **لمجتبی انتہی** اور شامی نے لکھا ہے لا یقصد الاخبار ترجمہ - نہیں قصہ کرے اخبار ر  
 ۱۶ **حکایۃ عما وقع فی المعراج** منذ صلی اللہ علیہ وسلم اور حکایت کا اس چیز جو واقع ہوا ہے معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 ۱۷ **من وہ سبجائہ ومن الملائکۃ انتہی** اور امام غزالی اور اندلسی ہے اور لایکہ سے ۱۸

۱۹ **العلوم میں فرمایا ہے** قد قال لایا النبی آنحضرت شخصہ **ترجمہ** - اور انکے کہنے پر یہاں ایسا الہی کو عباد کرتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذات  
 ۲۰ **و یقصد املاک فیہ یباعد فیہ رد علیات ما ہو** تیر دلیلیں اور صادق ثابت تیری امید ہے میں کہ وہ تمام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر  
 ۲۱ **پہنچتا ہے جو اور ترسے** اور ذکر ہے من وہ جو اتم ہے ترسے سلام سے ۲۲

شیخ ابن حجر کی نے یغاش بن عباب بن فرمایا وخطب علیہ السلام  
 اشاره الى انه تعالى يكشف عن المصلين من امته  
 يكون كالحاضر معهم ليشهد لهم بافضل اعمالهم وليكون  
 وحضوره سبباً لهم بالخشوع والخصو انتهى اور بھی تحفه  
 کہا خطب الی انہ الواسطۃ العظمی الذی لا یمکن دخول  
 غمرۃ القرب الا بدلالہ وحضوہ والی انہ اکبر الخلق  
 واللہ فكان خطابه كخطابه انتہی اور العواکد الی

ہا سالہ الی زید القیروانی میں لکھا ہے ویدرجی اذا قال المصلی  
 یقصد الروضۃ الشریفۃ انتہی اور اسکے سوا ہی طبعی اور  
 قصد کر سہ روضہ شریفہ کا ۱۲

اور شیخ شہاب الدین ہروردی اور طاعی القاری وغیرہم ہی اس بیان کو ایسا ہی ذکر کیا ہے **قولہ** چنانچہ شیخ عبد  
 لہ تحصیل الرکات فی منی التیمات میں لکھا ہے اگر گوید خطاب مرعافر راست و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درین مقام  
 نسبت بہ قرین جیلین خطاب چہ با جواب ان سہ کہ چون در واین کلمہ در اصل یعنی در شب معراج یہ صیغہ خطاب بود ویک  
 نذا وند و بر جان اصل کہ شد انتہی **اقول** مانے کہ التیمات کے صیغہ میں ایک ال تھا مشہور روایت ہے اس کے یہاں طرف  
 رہ کیا ہی ظاہر سوا کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صلی کے سلام کو معلوم کرتے ہیں اور اسکا جواب دیتے ہیں  
 ہ بصیغہ خطاب یا بصیغہ غایب پہر خطاب کے صیغہ کی تخصیص کرنا التیمات میں کہہ گئے ہا لاکہ خطاب حاضر کے لئے ہے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام میں حاضر نہیں ہیں اس سال کے کئی ایک جواب دیتے ہیں چنانچہ ابن حجر کے شرح عبا  
 بارت کہ قول سابق میں منقول تین ہیں اسکے ایک جواب کی طرف اشارہ ہوا نا بجملہ یہ جواب ہی ہے جو شیخ عبدالحق نے  
 وکہ التیمات کے الفاظ شب معراج کے الفاظ سے منقول ہے میں اصل کے الفاظ کو تیسرے نہیں دیکھو جیسے ہی باقی رکھتے  
 کل الفاظ کو ویسے ہی باقی رکھتے سے خطاب بغير ضمیاع نہونا لازم نہیں آتا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو معلوم  
 جواب سلام دیتے ہیں اگرچہ اس مقام میں حاضر نہیں ہیں بغير ضمیاع نہونے پر مذکور عبارت کو سنا کر دانا سنا کر صحیح نہیں فافہم  
 یا نہ کہ جواب عبدالحق و طوسی نزدیک مختار نہیں ہے اسی لئے اس پر اکتفا نہیں کرتے کہا و نیز آنحضرت ہمیشہ نصیب میں تھے



ضعف روایت کا دعویٰ کرنا شاید انکی بصیرت کا ضعف ہے علاوہ برین جب متعدد طرق سے مروی ہو تو اسکی تقویت ہوئی اور  
قابل احتجاج بآین ضعیف حدیث فضائل اعمال میں قابل احتجاج ہے کما صرح العلماء المجتہدون تہند اعلامی اعلام جیسے امام نووی  
اور حافظ جلال الدین السیوطی اور حافظ الخرزلی اور ملا علی القاری وغیرہم نے اسکو قابل احتجاج جانا ہے اور امام نووی اور انکے  
شیخ نے اسپر عمل کیا ہے جیسا کہ اذکار میں تصریح فرمائی بآین قابل احتجاج نہیں ہے کہنا مردود ہے معترض صاحب کہ فن حدیث میں جو  
لیاقت ہو وہاں خوب شن ہوگی پھر عمل بالحدیث کا دعویٰ کرنا اور کتاب سنت و آثار صحابہ و تابعین کے معارضہ کیلئے طیار ہونا  
خوبیہ تیار ہے **قولہ** بضرقتہ سلیم حدیث کے مضبوطی سے معلوم ہوتا ہے کہ محافظ فرشتے زمین الخ **اقول** حدیث مختلف طریقوں  
دارد ہوئی ہے اور اسکے الفاظ بھی مختلف ہیں ابن ابی شیبہ جو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اسکا لفظ یون ہے  
انہ قال اذا انفلتت دابة فليناد اعينوني عباد الله يحكم الله یعنی تمہیں انہوں نے فرمایا کہ جب بگا جانا کا غور تو جائے کہ خدا کے  
اور طرائق نے جو صبیح بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اسکا لفظ ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اضل  
احدکم شیئا و اراد عنوا و هو بارض لیس بها انیس فلیقل تم میں سے کسی شخص نے کسی چیز کو مارا وہ کیا احادیث کا اور وہ شخص ایسی زمین میں ہے  
یا عباد الله اعينوني یا عباد الله اعينوني یا عباد الله اعينوني کہ وہ ان کوئی ایسی نہیں ہے تو تمہارا پاس ہے  
فان الله عباد اذ ابراهم وقد جرب ذلك اسین محفظ فرشتوں کا یا عباد اللہ اللہ کے بند و اعانت کرو میری  
کچھ نہ کریں پھر حال ہمارے طور سے غایب ہیں سو بندگوں کو خواہ وہ فرشتے ہوں یا اور کوئی اسماء و کیلئے پکارنا ان سب سے یون سے  
ثابت ہوتا ہے پھر انبیاء و اولیاء کو استدعا کیلئے پکارنا میں کس طرح مشرکین سے شبہا بہت ہوگی پس شبہ کے زعم سے حرمت کو ثابت کرنا  
اس حدیث سے باطل ہوتا ہے نیز برن ان ہم کہ قصہ **قولہ** یہ استدلال آپ کا بگڑ گیا **اقول** استدلال تو بگڑا نہیں لیکن آپ کے فہم کی رٹا  
نہیں کی **قولہ** آپ کو حدیث کی طرف کچھ توجہ تو ہوئی **اقول** کبھی نہ تھی لیکن آپ کی مہارت فن حدیث میں خوب معلوم ہے **قولہ**  
اگر آپ احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ و تابعین اقوال امیہ اربعہ پر قائم اور مضبوط ہو جائیں تو دم بہر میں یہ سارے  
اختلاف اوٹتے جائیں **اقول** ہم تو اس مضبوط میں لیکن جیسا کہ آپ صحیح احادیث و آثار کو ضعیف کہتے ہیں اور علماء  
اعلام کے اقوال سے انکار کرتے ہیں تب تک یہ سارے اختلاف مرتفع ہونا بہت دشوار ہے **قولہ** یا شیخ عبدالقادر جیلانی  
شیخ اللہ کے معنی یہ ہیں کہ اسی شیخ کچھ چھوڑ دینے نہیں کہ یہ سلسلہ نبوالخ **اقول** لفظ شی تو الفاظ عموم سے ہے ہر چیز پر  
آتا ہے جیسا کہ دوسرے چیزوں پر صادق آتا ہے ویسا ہی توسل وغیرہ برصادق آتا ہے تو وہی اس کے معنی کے افراد سے ایک فرد ہے

مل کو اس سے خارج کرنا محض حکم پر بیان اس سے توسل مراد ہونا ظاہر لفظ کے خلاف نہیں اور لفظ اپنے معنی کے ایک فرد پر  
ت کرنے کو تاویل نہیں کہتے پس معنی اسکے یہ ہیں ای شیخ آپ سے توسل کو طلب کرتا ہوں چنانچہ کثرت الابواب میں لکھا ہے

ترجمہ۔ اور جب بہت ہو گیا کہ انبیاء اور اولیاء بعد انتقال کر گیا دنیا سے

زبانہ سننے والے اور زیادہ دیکھنے والے ہیں زندگیوں میں پس اگر ماکر انکو بعض

فریاد خواہ اور طلب کرے اپنے اندر وہ درجہ کو دور کر کے لے لے گا

ان سے توسل اور دعا کو نزدیک اللہ کے اپنے اندر وہ درجہ کو دور کر کے لے لے گا

مثلاً یا عبد اللہ یا رسول اللہ تو ہم اس میں دیکھتے کہ کچھ گناہ اور برائی اور ہر گ

یہ طلب توسل اور شفاعت کیونکہ ہم اعتقاد رکھتے ہیں کہ کوئی شخص بعد موت

نہیں بالکلیہ کسی تصرف کا وجود میں بلکہ نہیں عطا کرنا الہی اور نہیں ش

کرنا تو اس سے کما اللہ جو مانع کریم و دود و برائوں کے نہیں طلب ہے میں گروہ چیز جسکے دے

مالک میں اور وہ توسل ہے نزدیک اللہ کے حجاج کے وہ اگر نہیں اور یہ توسل جائز ہر جسکے نام ہے

اخبار اور آثار میں ۱۲

ترجمہ۔ سوال کئے گئے وہی رضی اللہ عنہ توسل سے لوگوں کے نہیں لے لے گا

ابا غنیمت علی بن ربیع اور ابان کیا اس سے شافعی نے اپنے بعضی کہتے ہوں

یا انکے بعضی اصحاب نے اور ایا وہ حرام یا مکروہ یا نہیں جواب دیا کہ توسل حرام

نہی نہ یا فلان عربی نہ عربی لیکن وہ مولدات سے اہل عرف کے ہے

اور ہم یاد نہیں کہتے کسی ایک ایسے سے نفس کے منہ میں اور نہیں ہر

اس کی اطلاق میں وہ چیز جو مستحق ہو معصہ و حرام اور مکروہ کو کہتے

ہیں ذکر کرتے سکو گروہ وسیلہ استمداد و تقیہ کے وسیلے ان لوگوں کے چکے ہیں

حسن ظن رکھتے ہیں ۱۳

سبحانہ و تعالیٰ اعلم انہی آئمہ میں کسی شیخ کہہ چکے

ہ حصول مقاصد کیلئے وسیلہ و سبب کی طلب علاوہ برین اسکے معنی کچھ مجھ کو وہوسنے سے توسل کے معنی سے بعد جملہ

میں ہوتا کیونکہ منجملہ قسم توسل کے ہی کہ توسل سے مراد مقصود کو ملنا ہے یا اور سنا و فعل کی اسکے طرف کرنا اس معنی

ثبت ان الانبیاء والاولیاء بعد الارتحال ھذا الدار

و ابصر من الاحیاء فان ناداہم بعض الملموحین و طلب

التوسل والدعاء عند اللہ لکشف ہموہ واساہ و قائل

یا عبد اللہ و شیئ اللہ فلا تزی بہ باسا و شناعۃ و یکون

للتوسل الشفاعۃ لانا نعقد ان احدا بعد الموت

ث شیئاً من التصرف فی الوجود بل لا یعطى ولا وھل اللہ

م الکرم الودود ولا یطلب منہم الا ما یمکنونہ وھو توسل

للہ فی قضاء الاوطار وھذا التوسل جائز کما ثبت

بار و الاثار انتھی اور فتاویٰ علی ما لہ السید عمر البصری الکی من

رضی اللہ تعالیٰ عن قول الناس شیئ اللہ یا فلان هل

للفظۃ عربیۃ ام عجمیۃ وھل فھی عنھا الشفاعۃ فی بعض

من اصحابہ وھل ھے حرام ام مکروہ ام لا اجاب قول العالی

نہ یا فلان عربیۃ ام عجمیۃ لکنھا من مولدات اھل

مظاہر احد من الایمۃ فضا فی الہی عنھا و لیس المراد

طلابھم شیئاً استدعی مفسدۃ الحرام والمکروہ انہم

کو رہا استمداد او تقیہ لمن یحسبون فیہ الظن

سبحانہ و تعالیٰ اعلم انہی آئمہ میں کسی شیخ کہہ چکے

ہ حصول مقاصد کیلئے وسیلہ و سبب کی طلب علاوہ برین اسکے معنی کچھ مجھ کو وہوسنے سے توسل کے معنی سے بعد جملہ

میں ہوتا کیونکہ منجملہ قسم توسل کے ہی کہ توسل سے مراد مقصود کو ملنا ہے یا اور سنا و فعل کی اسکے طرف کرنا اس معنی

کہ سبب ہر اس مقصود کے حصول کیلئے اور ایسا استعمال شایع فرماتا ہے تاہم سبب کی کاقول اس میں پرمسرح ہے۔

النوع الثالث من التوسل ان يطلب منه ذلك الامر المقصود  
بمعنى انه صلى الله عليه وسلم زاد على التسبب ما يسهل حصوله  
وشفاعته اليه فيعود الى النوع الثاني في المعنى ان كان  
العبارة تخالفة ومن هذا قول القائل النبي صلى الله عليه  
وسلم اسالك مرافقتك في الجنة قال اعني عليك نفسك بكثرة السجود  
والاثارة في ذلك كثيرة ولا يقصد الناس بسواهم ذلك  
الا ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم سبباً وشافعاً وليس المراد نسبة  
النبي صلى الله عليه وسلم الى الخلق والاستقلال بالافعال  
هذا لا يقصده مسلم نصف الكلام اليه وضعف من التلبس  
في الدين والتشويش على عوام الموحدين انتهى اور ابن حجر  
الملك اور السيد السمنهوي نے بھی ایسی ہی لکھا ہے اور علامہ نور محمد صاحب نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے

وقول السائل وهل يجوز اسناد الفعل لهم من غير اعتقاد  
تأثير غير ابد نعم يجوز ذلك وذلك بطريق الجواز شائع ذائع  
وله نظائر كثيرة من الكتاب والسنة وكلام العرب العلماء  
فقد جاء اسناد الشيء الى فاعله سبباً وكسباً والفاعل لذلك  
حقيقة هو الله وكذلك يحنى اسناد الاحراق للنار والستر  
للتوب ودفع الحر والبرد وكون الطعام والماء يروى  
وينبت ونحو ذلك والموت في الجميع هو الله الموجد لذلك  
في الحقيقة وكسب الاصول الفرع شخوب بخلاف ذلك انتهى  
پھر صرف متقل اس سے فہم کر کے مسلمانوں پر شد کا حکم کرنا کیسا صحیح ہو گا نا فہم ولا تتبع الھوس ہے۔





قسم کے توسل کو حیات دنیا میں اور بعد وفات کے مدت برزخ میں اور عرصات قیامت میں واقع ہونے پر یہی  
 اعادیت صحیحہ سے ثابت کیا ہے اور تیسرا قسم توسل کا یہ ہے کہ اپنی حاجت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طلب کرنا یہ طلب اس  
 معنی پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قدرت ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال و شفاعت کر کے اسکی حاجت روائی کا سبب بنیں  
 اور تیسری قسم کا توسل معنی کے دیکھتے دوسرے قسم کے توسل کی طرف راجع ہے اگرچہ تعبیر میں مختلف ہے اور تیسری قسم کے توسل کا جواز و وقوع  
 اعادیت صحیحہ سے ثابت کیا ہے۔ پس امام سبکی کا کلام ان اقسام ثلاثہ میں مجموعی ہے قبر شریف کے ساتھ تخصیص نہیں پھر تیسرے  
 قسم سے جو ہم نے استدلال کیا تھا اسکو محقق قبر شریف کے ساتھ جو کادعویٰ کرنا انکے منطوق کلام کا مخالف ہے  
 معترض صاحب نے مذکور کتاب دیکھا نہیں یا دیکھنے کیلئے میسر نہ ہوا اسی سبب جی میں جو آیا کہہ یا گو کہ خطاب ہی رہے علاوہ  
 معترض صاحب کی بحث یہ تھی کہ غیر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاجت کرنا شرک ہے پھر امام سبکی کا کلام اسکو رد کرتا ہے پس اس کلام کو  
 قبر شریف کے ساتھ تخصیص کرنا معترض صاحب کے کچھ نفع نہیں دیتا کیونکہ غیر اللہ سے طلب حاجت کرنے کا حکم خواہ قبر کے پاس  
 یا غیر قبر پاس ہر دو مساوی ہے اور دور سے پکارنا یکا عدم جواز جو معترض صاحب کے زعم میں تھا اسکو علم غیب سے منہ کیا  
 سو ساقی میں اسکی غلطی بیان ہو چکی فست بر قولہ اهل مسئلہ آہ اقول معترض صاحب نے ان بیان میں اختلاص کیا  
 اسلئے ہم اسسئلہ کی تفصیل کہتے ہیں کہ استدلال اہل قبور سے تین طور پر ہے پہلا فقط زیارت سے حصول برکت کا قصد ہو دوسرا  
 نزدیک قبر کے اللہ تعالیٰ سے براہ مقصود کا سوال کرنا اہل قبر کی جاہ و منزلت سے تیسرا اہل قبور سے خطاب کر کے کہنا کہ میرے  
 براہ مقصود کی واسطے دعا مانگو اور وسیلہ و شفیع بنو اللہ تعالیٰ کے پاس چہر اس میں تین قول میں پہلا ابن تیمیہ اور اسکے تابعدار  
 ان تینوں قسموں کو مطلقاً منہ کرتے ہیں انکا بقول انا اهل ہے اہل سنت و جماعت کے علمای مجتہدین نے انکے رد میں کتابیں  
 نالیف کی ہیں اور بدلائل واضحہ اسکا بطلان بیان کر دیا اور دوسرا قول یہ ہے انبیاء علیہم السلام سے جائز ہے دوسرے  
 اہل قبور سے جائز نہیں یہ قول ضعیف و مرجوح ہے تیسرا قول یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور دوسرا اہل قبور سے جو اولیا و صلحا  
 ہیں جائز ہے اور یہ قول مختار و راجح ہے امام حجت الاسلام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے

القسم الثاني وهو ان يسافر لاجل العبادة اما الجهاد او الحج  
 وترجمہ - دوسرا قسم اوردہ مسافر کا عبادت کے لئے جہاد یا حج کا قصد ہے  
 وقد ذكرنا افضل ذلك وادابه واعماله الظاهرة والباطنة  
 اور تحقیق کے واسطے جو اس نے ذکر کیا ہے اسکی نصیحت کہ اور اس کے ادب کے احوال  
 فی کتاب سرالحنج ویدخل فی حلقہ زیارة قبور الانبياء  
 کتاب میں سرالحنج کے اندر داخل ہوتا ہے حلقہ کے زیارت انبیاء کے بقول

وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاَوْلِيَاءِ  
 وكل من يتبرك بشاهدته في حياته يتبرك بزيارة قبره  
 بعد فاته ويجوز شغل الحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا  
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد  
 مسجد هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لان ذلك  
 في المساجد ناهما ثلثة بعدهن المساجد والا فلا فرق  
 بين زيارة قبور الانبياء وبين العلماء والاَوْلِيَاءِ <sup>الفضل</sup>  
 وان كان متفاوتا في الدرجات تفاوتاً عظيماً <sup>درجات</sup> باختلاف  
 عند الله انتهى اور فتاوى مسند ابي من لهاس  
 نقل في الخادم ان ابا بكر الخطيب ذكر في تاريخ بغداد  
 انه كان ببغداد عند العيد قبر يعرف بقبر النذر  
 ويقصد الناس لقضاء حوائجهم ويقال انه قبر عبد الله بن محمد  
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم <sup>والصحيح</sup>  
 وانما سمى قبر النذر لانه ما قصد في حاجته الا وقضيت  
 قال الخطيب واما مقصد له امر االكثيرة ونذرت وحصل  
 الى المقصود انتهى اور فتاوى زيادي بن يبي اسكن نقل کر کے  
 اس کے بعد لکھا ہے والذي يوجد من قرائن احوالهم انهم  
 يقصدون التصديق لك على خدمته اقاربه ولا يقصد  
 في ذلك ما قد يقصد من التقرب الى الميت بمعنى  
 حصول الخير لهم او دفع الضر عنهم ولا يفكون عن القصد  
 لذكور اخبر ابل فيما فعله الخطيب ما يقضي لك

اور زیارت صحابہ و تابعین اور عامی علماء و ادراد و لباس کے قبور کی  
 اور جس شخص کے مشاہدہ برکت کی ہو یا کسی حیات کی برکت کی جاو اس کی قبر کی زیارت  
 بعد و فتاویٰ اس کے اور بنابر ہر سفر نماز اس غرض کی جائز نہیں کہ اس سے  
 قول حضرت عبداللہ علیہ السلام کا تشدید یعنی سفر کیا جائے کہ میں مسجد کی نظر  
 یہ مسجد اور مسجد الحرام اور مسجد اقصیٰ کیونکہ یہ مسجدیں  
 مساجد میں گویا طیکہ ہیں متماثل ہیں بعد ان مساجد کے کہ اگر فرق ہو تو  
 در میان زیارت قبور ان کے اور در میان نماز و اس کے اصل غرض نہیں  
 اگرچہ درجات میں بڑا تفاوت ہے باعتبار اختلاف اسکے درجات و اس کے  
 جو اللہ کے نزدیک ہے ۱۲  
 ترجمہ۔ نقل کی مرتبہ ان میں ہم تحقیق کر ہو کر خطیب نے ذکر کیا ہے کہ  
 کہ بغداد میں عبداللہ کے پاس ایک قبر ہے اور قبر اللہ کے سرور و صاحب  
 اور لوگ اس کا قصد کرتے ہیں اپنے حوائج کے واسطے لیلیٰ و نهاراً آنا سگ و تیر  
 عید اللہ بن محمد  
 بن علی بن الحسین بن علی بن ابي طالب رضی اللہ عنہم اور بنی آل انبیاء  
 اور قبر اللہ کے نام رکھنے کی سبب وجہ ہو کر کسی جنت میں تدفین کرنے کو  
 وہ روایات ہیں کہ اپنے بہت مرتبہ اس کا قصد کیا ہے اور نہ کی ہر دو حال  
 اس کے لئے مقصود ۱۲  
 ترجمہ۔ اور چاہا جاتا ہے ان کے قرائن احوال سے ہم سمجھ سکتے ہیں  
 قصد تصدیق کا کرتے ہیں اس غرض سے اسکے خدمتگاروں اور وفاداروں  
 اور تدفین نہیں کرتا  
 اس میں جو کچھ قصد کرتے ہیں تقرب کا میت کے پاس سے جس سے  
 کہ حاصل ہو سکے ان کے لئے خیر اور دوسرے ایسے خیر اور جہان میں جو ہیں  
 جو ذکر ہوا اخیر میں لکھا خطیب نے جو کہ ہے ہر مسجد کی قبر تدفین ہے



ہی کہ آب عقبہ والنجان فی مناقب ابی حنیفۃ النعمان میں بھی اسکو ذکر کیا ہے اور ابن حجر الکی نے تحفہ میں لکھا ہے

ترجمہ - اور فرق کیا جاتا ہے دریا شمل کے اور تہذیب کے کیونکہ نصیب  
میں عمال کی تعلیم ظاہر کر نیکی انکی قبر کو زندہ رکھنے سے اور بھی انکی زیارت  
عزیز کرتی ہے اور آخر وہی انکار نہیں کرتے اسکا مگر حرم و لوگ مختلف  
قرائتوں کے ۱۲

ترجمہ - اور تحقیق کہ تقسیم کی ہے مصنف نے نام نو بی زیارت کے  
طرف اشارت کی ہے کیونکہ وہ یا موت اور آخرت کو فقط یاد کر نیکی ہے تو کافی ہے اور کیا زیارت  
بہتر معرفت اصحاب کے یا واسطے مثل دعا کے جو توسلست ہے زیارت  
مسلمان کی یا برکت حاصل کر نیکی ہے ہر توسلست ہے زیارت ہے یا خیر کیونکہ انکی  
انکی برزخ میں تعینات اور برکات ہیں شمار نہیں کیا جاتی اسکی دو یا  
حق اور انکی نے پیش دوست اور والد واسطے حدیث ابو نعیم جیسے زیارت  
بزرگ اپنے والدین کی ایک ان دونوں روز جمعہ ہو گا شج کے لفظ  
یہی ہے کہ زیارت ہر برکت کی دعا کی اسکے لئے اور بھی یاد کی اسکے لئے زیارت  
زیارت رحمت اور  
انست والا اسکے لئے واسطے رحمت کے زیادہ است لینے والا جو ہر روز دعا  
اپنی قبر میں جب کہ دیکھے اس شخص کو جو  
دوست رکھتا تھا دنیا میں ۱۲

ترجمہ - جس شخص کی شہادت ہے کہ اسکا عمل کمال ہے اسکی حجامین برکت حاصل کیا جائے گی  
بہد فائز اسکے ۱۲

ترجمہ - یہی دعا اور زیارت کرنا انکی اور برکت حاصل کرنا ان سے ۱۲  
ترجمہ - مت ترک کر جانا  
سجدہ کو اور تہذیب کو شہداء اور اہل بیت چھوڑ جانا  
انکی زیارت کو اور چاہنا انکی شفاعت کو ۱۲

یفرق بین نحو العلماء والاقارب لان القصداً علیہما  
نظیم نحو العلماء باحیاء مشاہدہ ہم وایضاً فزواہم  
مود علیہم مدد اخروی لاینکرہ الا المحرمون بخلاف  
الاقارب انتہی اور علامہ ابن علقمان نے دلیل القائلین شرح  
یاض الصالحین میں لکھا وقد قسم المصنف الزیارة الى  
اقسام <sup>دو اقسام ام المودعی ۱۲</sup>  
ثانیا لما لم یذكر الموت والاخرة فيكفي روية القبول  
من غیر معرفت اصحابہا واما نحو الدعاء فنیسن  
کل مسلم واما للندبک فنیسن لاهل الخیر لان لهم  
برائرتهم تصرفات وبرکات لا یحصی مدعا واما  
ادعاء حق نحو صدیق ووالد الخیر ابی نعیم من زرار  
بر والدیہ او احد ہما یوم الجمعة کان کجاء ولفظ  
روایۃ البیهقی غفرلہ وکتب لہ براءۃ واما رحمۃ و  
انفسا الخیر انفس ما یكون المیت قبرہ اذا راى من کما  
حببۃ الدنیا انتہی اور خزانۃ الروایہ میں مذکور ہے  
عل من یتبرک بمشاهدتہ فی حیاتہ یتبرک بزیارۃ  
بعد وفاتہ انتہی اور طالع القاری نے شرح مناسب میں  
لکھا ہے فیذبحی ان یزورہم یتبرک بہم انتہی  
اور ہی طالع القاری نے شرح شفا میں لکھا ہے لا تدع ان تاتی  
مسجد قباء و تقبّل الشہداء ای شہداء احدی لا تفرک  
تیان زیارہم واستدعاء شفاعتہم انتہی

ترجمہ - اور تحقیق کہ تقسیم فرامی ہو نووی سے زیارت

معدا تقام کی طرف کیونکہ وہ موت و آخرت کا یہ نقطہ لکھ لے کر

تو کافی حیرت کھٹا تو رکابہ معرفت اصحاب قبر کے

یاد واسطے مشورہ کی جو توفیق سے زیارت ہر مسلمان کی یاد واسطے برکت حاصل

رہے گئے سے توفیق سے زیارت کے لئے ایک نیکو نیت اور نیکو نیت کی جاتی

اس کی مدد اور نصیب کیا جاتا اسکا عدد یا حق ادا کر کے لے کر مشورہ

اور زیارت کے واسطے حدیث النبی کے حسن زیارت کی تہذیب اپنے الدین

یا ایک کی ان دونوں میں سے روز جمعہ کے تو یہی مشورہ کے ۱۲

ترجمہ - ابو محفوظ

معروف بن فیروز کرخی تھے بڑے مشایخ بنوں سے

اور مقبول ہوتی انکی دعا طلب کرتے انکی قبر سے بعد اذان قبر معروض

تربیع و محراب کہا ابو عبد الرحمن الزہری نے کہا جاتا ہے کہ جو شخص

انکے قبر کے نزدیک سوا بار قل ہو اللہ احد اور سوال کرے گا اسے اللہ

توروا ہوگی اسکی حاجت اور اسکی مشیت منقول قبر پر شہید ابو القاسم

بوصاحبتین امام مالک رضی اللہ عنہ کے اور وہ دونوں دونوں میں ہی

قرآن پڑھ کر پڑھے رہے زائر انکے قبروں کو دیکھتا اور پڑھتا ہے کہ

ترجمہ - اور ساتواں لازم لاینا زیارت

قبر کی انبیاء اور اہل بیت اور علماء و صلحاء اور اہل تقیاء کی

یہ تحقیق کہ لازم کر لیا ہر بہت قوم زیارت کے امثال انکے اور انکے

اور تحقیق کیا یہ نفع جلد حاصل ہو کر اور مساجد کی ایک ایک

و یجی ہا علی انہما فی سنی شرح مشکاة میں لکھا ہے وقد قسم

زیارة الى اقسام متعددة لاها اما المحرر تذکر الموت

الآخرة فيكفي روية القبور من غير معرفة اصحابها

اما النحو الدعاء فليس لكل مسلم واما التبرک فليس

هل الخیر لان لهم برائرتهم تصرفات و برکت کا حصہ

ادھا دلا حصہ دھا واسالاد حق غرض صدیق

جمیم الخیر لم یغیر من نزار قبر الدیہ و اسدھا یوم

ن کجہ انہی اور ابو القاسم القشیری نے اپنے رسالہ

زکریا انصاری نے اسکی شرح میں لکھا ہے ابو محفوظ

مرووف بن فیروز الکرخی کان من المشایخ الکبار

بجانب الدعوة یستشفى بقبور البغدادیون قبر معروض

باق خبر قال ابو عبد الرحمن الزہری یقال من ذرا

نقبره مائة مرة قل هو الله احد و سال الله ما یرید

منیت حاجت و مثله یدکر عن قبره اشہد ان لا

احدی الا امام مالک رضی اللہ عنہ مد فونان بمشہد واحد

مقرانہ یعرف الزاویہ بن قبرہما و یقرأ ما ذکر من العجبة

سجائب لہ انتہی اور توضیح الہدی باعمال التقی میں

رتہ برکت کے آداب میں لکھا ہے الساج ان یلزم زیارة

الانبياء و اهل البيت و العلماء و الصلحاء و الا تقیاء

ما یلزم قوم کثیر زیارة امثال هؤلاء و سواہ و برکت ذلك

یتقوا حصول النفع بہ عاجلا و استجابة الدعاء عندهم

والتشفع بهم الى الله سبحانه في نيل ما يسرهم من دفع مضايض  
اشتغالها وحصول البركة بزيارتهم يعني عن تقريره انتهى  
وربما اسمين لكما في وقد وجدنا ان اجتماع خواص عباده  
منه مقابر العلماء والمشايخ انما هو لاجل القاء وقرءة القوا  
الدعاء والاستعانة بارواحهم في قضاء حاجاتهم  
لدينية وقد جردوا ذلك مرارا كثيرة ووجدوا الفوائد  
لباطنية في زيارة ايام العرس خصوصا ولهذا يهتمون  
شدا لاهتمام في ان يحضروا عند القبول وقيل والفاخرة  
ساعة انقل وحفيها ويوصلون ذلك وان اجتماع  
اعوام لاجل الفاتحة والاستعداد في حاجاتهم نبوية  
انت واخرية انتهى اورش شرح البرزخين لكما في

الميت اذا يسمع كلام الزوار ويعرف احوالهم لا يبعد  
يعين المتخير في امره ان كان له ذلك المكان عند الله تعالى  
بهي لكما في دل الحجة ان الميت يعرف زايره ويدعو له  
لغيره ان السلام دعاء فيصبح الاستعانة به انتهى  
ربحي لكما في واما الطائفة الثانية وهم الانبياء الشهداء  
لاولياء فلا يبعد عنهم الاستعانة ولا ينكر اعانتهم  
نوع الاخبار والافار اكثر من ان يحصى انتهى اورش  
منه في طواعي الانوارين لكما في اجابة الله للماض  
نهي واصل الى صريح وطريق اولياء الله تعالى وكشف  
من الله تعالى عباده الصالح فاكشف الله لهم

اورا نافي عتق من نيكو الله پاس پائين اس خبر کے جو خوش کرنے اور دور پہنچان کے  
جو ضرر دوسے  
اور شہر ہذا حصول برکت الکی زیارت غنی کرنا ہی سکی تقریر سے ۱۲  
ترجمہ اور تحقیق کہ ہم نے بنایا ہی جمع خواص اللہ تعالیٰ کے خواص بندوں کا  
قرب کے پاس علما اور مشایخ کے نہیں ہرگز واسطے فائز اور قرات قرآن  
اور دعا اور سہانت کے الکی ارواح سے واپس مین اپنی حاجت دینی کے  
اور تحقیق کہ تجربہ کیا ہی اسکا بہت بار اور پاس مین خواہ باطنی  
زیارت کرنے مین ایام عرس مین خصوصاً اور سید واسطے زیادہ  
اتہام کرتے مین حاضر ہو مین قبول پاس اور قرات کر مین ہر گز  
جس میں کہ روح اسکی منتقل ہو ہی ہو اور وصیت کرنے مین اسکی  
اور تحقیق کہ مین ہر گز  
عوام کا واسطے مائے اور سہاد کے ہر گز حاجت مین دنیوی ہو

یا غزوی ۱۲

ترجمہ تحقیق کہ میت جس جنتی حکام کو زیارت کرتا ہے جانتی ہے احوال کے  
اعانت کرنا اشخاص کو جو تجویز اپنے کام مین کرتے ہیں کہ وہ مرید اللہ تعالیٰ کے ہیں  
ترجمہ دلالت کرتی حدیث کہ میت جانتی ہے اپنے زاہد اور دعا گو کو  
کیونکہ سلام دعا ہی مجسج عرس استعانت کرنا ۱۲

ترجمہ اور انا دور ملایند اور دعا گیا اور شہد  
اور اولیا مین پر سید نہیں انے استعانت اور انکار نہیں کیا ہی ہر گز  
واسطے واقع ہر حدیث اور ان کے اکثر شمار سے ۱۲

ترجمہ کہ کہل کرنا اللہ کا واسطے اند و ہنگین کے  
جو ہر گز قرآن کے پس ایسا کہ وہ لیا اللہ سے اور دور کرنا اسکی کہت  
کہ ہر گز اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندہ صالح کو پس دور کرنے والا کہت





من السارية التي عند اسر الشریف لا يقرب الي من ذلك  
فانه ليس من شعار اداب الاراد قاله الشيخ على القاري  
ومال الي النووي ثم يطلب الشفاعة في الدنيا وفي الآخرة  
وفي الآخرة بغفران المعصية فيقول يا رسول الله اسألك الشفاعة  
ثلاثا ثم يزور صاحب المكرمين ويسلم عليهم كما حال  
ويقول ونحن نؤمل بك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يشفع لنا الى ربنا وان يقبل سعينا وان يحمينا على صلتنا  
ويعمنا عليها ويحشرنا في نزعنا برحمته وكرمه انكره  
رحيم آمين ويقول يا خير من دفنت في التراب  
اعظمه ؛ وطاب من طيبهن القاع والاكمل  
نفسى الفداء لقبر انت ساكنه ؛ في العفاف  
وفيه الجود والكرم ؛ انتهى اوربجي شيخ عابد سندی نے  
اپنے سالر میں لکھا ہے ولا يقال ان الخلاف انما هو في  
غير الانبياء الكرام عليهم الصلوة والسلام فاما هم فلا  
في حياتهم ولا خلاف لاحد من العلماء في ذلك الخ  
والاستمداد منهم لا يزال في كل عصرنا هياك بزمان  
الخلفاء الراشدين منع اطلاقهم على قصة العتيبي وسقوط  
عن الانكار عليه لا يبع لكل ذي فضيلة وفهم ان يتردد في  
جواز ذلك واما غيرهم من الاولياء والصالحين فهل  
في جواز الاستمداد اثر من العلماء المجتهدين لا بانقول  
نذكر ان ابن الجوزي في صفوة الصفوة انه كان ابراهيم الحارثي

سوق جرح شریف کے پاچے نزدیک بنو کتر اسمن سے  
کیونکہ وہ نہیں ہر ایک کے لئے اور ایک شمار سے کہا اسکو شیخ علی القاری نے  
اور میں کیا اس طرف سے کسی ایک بعد ایک شفاعت کو دنیا میں نہیں ملتا  
اور آخرت میں معصیت کی معصیت ہو پر کہ یہ یا رسول اللہ میں ان کا ہر  
تین بار ایک بعد ایک صاحبین کر میں کی اور سلام کرے ان دونوں پر  
اور کہے ہم تو اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
شفاعت کے لئے ہمارے اہل گناہ کی بات قبول کرے ہر کسی شرف اور زندہ رکھے ہر  
آپ کی ملت پر اور موت دیکھو اور جرح سے ہمارا ان کے نزدیک کرم بخش  
کریم رحیم آمین اور کہے ابراہیم بن محمد بن ہر سے زمین میں  
ایک اور ایک ہر ایک کی پاکیزگی سے زمین اور شیعہ  
میری جان نذاری قبر پر سے کہ جس میں آپ سے ہو اسی میں ہر  
اور اسی میں بخشش اور کرم  
ترجمہ۔ اور نہیں کہا جائیگا کہ خلافت فقط  
انبار کرام علیہم الصلوۃ والسلام کے غیر میں سوا نبی علیہم السلام اندہ ہر میں  
اور سیکو علماء سے اس میں خلافت نہیں -  
اور استمداد انبیاء ہر ایک زمانہ میں ہمیشہ ہوتی ہر کافی ہر جگہ  
مطافی راشدین کا زمانہ ہر باوجود اطلاع عقبی کے تصدیق ہر اور کون  
اس پر کار سے گنجائش نہیں ہر ایک نصیحت و فہم کو کہ تر و کر سے  
اس کے جوازیں اور امانیہ کے غرض اور صالحین میں سوا ادا  
انے استمداد کر نیکی جوازیں کوئی روایت علماء مجتہدین کے کہ ہم کہیں  
کہ ذکر کیا ہر ابن جوزی نے صفوة الصفوة میں کہ ابراہیم حارثی

بقول قبر معروف الکرخی التریاق المحجوب ونقل علی ما  
 لسانہ قال قبر منہ کاظم رضی اللہ عنہ تریاق محجوب  
 نقل عن بعض المشایخ انه قال وجدت اربعة من الاولیاء  
 بتصرفون قبورهم مثل تصرفهم فی حیاتهم واکثر من ذلك  
 حدیث المعروف لکرخی وثانیہم الشیخ عبدالقادر الجیلانی  
 رضی اللہ عنہ وعد ایضا اثین من الاولیاء غیرہما وقال  
 الامام الحجة محمد الغزالی من یتوسل یتبرک بفضیلتہ  
 بتوسل یتبرک بہ بعد موتہ انہی اوسا حتی یزوال الحزن  
 لہما جواملا ولیاء فافہم متفاوتون فی القرب من اللہ تعالیٰ  
 یفعل الزاہرین مجتہدین واسرارہم انتہی اور کشف الحجاب  
 بن شیخ عبدالوہاب المصطفیٰ نقل کی ہر فاذا علمت حیاة  
 لکل فلا باس ازینک الواحد منهم من قبرہ کما ینادی  
 لحي الحی ویستد منه کما یتستل الحی من الحی ولا احد  
 من العلماء ولا من الجہلاء ینکر ذلك فی الاحیاء ویقول  
 لکل من الانبیاء والصحابہ ومن جلد احدہم کذلک

کہتے تھے قبر معروف الکرخی کی تریاق ہے محجوب اور نقل کی ہر امام  
 کہ انہوں نے فرمایا قبر موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی تریاق ہے محجوب  
 اور نقل کی بھی بعض مشایخ نے انہوں نے کہا کہ میں نے پایا ہی جاروا بگو  
 تصرف کرتے ہیں اپنے قبور میں جیسا تصرف کیا اپنی حیات میں یا زیادہ اس  
 پہلے ایک معروف کرخی بن اور دوسرے شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ  
 اور بھی شمار کیا دو شخص کو اویاسے انکے سوا سے اور کہا  
 امام الحجة محمد الغزالی جس کی سے توسل اور برکت حاصل کیا جائے اس کی حیات  
 توسل اور برکت حاصل کیا جائے اس سے بعد موت اس کے ۱۲

ترجمہ - اور اما او دیار پر تفاوت رکھتے ہیں قربت میں اللہ تعالیٰ  
 اور نفع زاہرین باعتبار اولیاء کے مفاد اور اسرار کے ہے ۱۲  
 ترجمہ - یہ ہر حجب تو نے معلوم کر لیا حیات کو  
 کاملین کے کچھ فیض یقین بن دکر اکیس ایک کہنے اس کی قبر سے جیسا کہ  
 زندہ زندہ کو اس پر ندا کرنا ہے جیسا کہ استاد اور تلمیذ زندہ زندہ سے  
 اور کوئی شخص علم ہے اور کوئی شخص جاہل ہے ان کا زمین کرنا اس کا زندہ کو زمین  
 کاملین جو انبیاء اور صحابہ بعد جو لوگ انکے افعال پر ہیں ویسے ہی میں ۱۳

و شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے و اما استدعا بل قبور منکر شدہ اند آثر بعض فقہاء اگر انکار از جہت انتہ  
 بساع و علم نیست ایثار از ایران و احوال انسان پر بطلان و ثابت شد و اگر سبب آن سب کہ قدرت و تصرفیت  
 ریشا زادان موطن تادم کنند بلکہ مجبوس و ممنوع اند و شغل اند یا بچہ عارض شدہ سبب مرثیہ از اذیت و شدت پنجم  
 زودشت از دیگران ممنوع کہ این کلیہ باشد خصوصاً در شان متحقین کہ دوستان خدا اند شاید کہ حاصل شود مراد و احوال ایشان  
 ز قرب و در بر رخ و منزلت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب حاجات مرزا ایران را کہ متصل شدہ اند با ایشان چنانکہ  
 رزور قیامت خواہ بود و نیست دین بر نفی آن و تفسیر کہ وہ سبب بیضا و کئی و النادعات غرقا لایہ بصفتا فہم من ناصد

در حال مختار از بدن که سیده میشود از ابدان و نشاط میکند بسوی عالم ملکوت و حیات میکند در این سبقت میکند بخطر قدس پس بگذرد  
بشراف و قرب از دبریات و لیست شرعی میخواهند ایشان با استعداد و امداد که این فرقه منکر اند انرا آنچه ما می فهمیم از ان  
اینست که داعی محتاج فقیر الی الله دعا میکند خدا را و طلب میکند حاجت خود را از جناب عزت و متنی وی و توسل میکند  
بر و مانیت این بنده مقرب کرم در درگاه عزت وی و میگوید خداوند ابرکت این بنده تو که رحمت کرده بر من  
و اگر ام کرده او را بلطف و کرمی که لوی داری بر آورده گردان حاجت مرا که تو معطی گری می یاند میکند این بنده کرم  
مقرب که ای بنده خدای دوی دی شفاعت کن مرا و بخواه از خدا که بد هر سؤل و طلب مرا و قضا کند حاجت مرا  
پس معطی و سؤل و مامول پروردگار است لقا و تقدس نیست این بنده در میان مکر و سید نیست قادر و فاعل تصرف  
در وجود و گرفتار سجانه و اولیا و خدایانی و اهلک اند و فعل الهی و قدرت و سطوت وی و نیست ایشان را فعل و قدرت  
و تصرف نه اکنون که در تصور اند و نه در ان هنگام که زنده بودند و دنیا و اگر این معنی که در اعدا و استعداد ذکر کردیم متحرک  
و توجه با سوی حق باشد چنانکه منکر زعم میکند پس باید که منع کرده شود توسل و طلب دعا از صاحبان و دوستان خدا و حالت  
حیوة نیز و این ممنوع نیست بلکه مستحب و مستحسن است با اتفاق و شایع است در دین و اگر میگویند که ایشان بعد از موت  
معزول شدند و بیرون آورده شدند از ان حالت و کرامت که بود ایشان را در حالت حیات چیست دلیل بر ان بگویند  
که مشغول و ممنوع شدند با آنچه عارض شده از آفات بعد از حیات پس این کلیه نیست بر دوام و استمرار آن تا روز قیامت  
نهایت آنکه این کلیه نباشد و فایده استعداد عام نباشد بلکه ممکن است که بعضی منجذب باشند ب عالم قدس و مستهلک شوند  
در لاهوت حق چنانکه ایشان را شعوری و توجهی ب عالم دنیا نمانده باشد و تصرفی و تدبیری در وی نه چنانکه درین عالم  
نیز از تفاوت حال مجذوبان و متکلمان ظاهر میگردد و انتهی آورده می باید و هست که خلاف و غیر انبیا است  
صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین که ایشان احیاء و انبیای حقیقی دنیاوی با اتفاق و اولیا بحیات اخروی معنوی  
انتهی آورده می لکها اما استعداد با اهل قبور و غیر نبی صلی الله علیه و سلم یا غیر انبیا علیهم السلام منکر شده اند از بسیاری از  
نعمها و میگویند نیست زیارت مکر برای دعا و موتی و استغفار برای ایشان و رسانیدن نفعی ب ایشان بدعا و استغفار  
ب تلاوت قرآن و اثبات کرده اند از امتیاج صوفیه قدس الله اسرارهم و بعضی فقهار حرمه الله علیهم و این امری محقق  
مقرر است نزد اهل کشف و کمال از ایشان تا آنکه بسیاری را فیوض و فتوح از ارواح رسیده و این طایفه را در اصطلاح ایشان

ادیبی خوانند امام شافعی رحمه الله علیه گفته است قبر امام موسی کاظم تریاق محراب است دعا را در حجة الاسلام امام  
 محمد غزالی گفته هر که استمدا کرده شود بوی در حیات استمدا کرده شود بوی بعد از وفات و یکی از مشایخ عظام گفته است  
 دیدم چهار کس را از مشایخ که تصرف میکنند در قبور خود مانند تصرفهای ایشان در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف کرخی  
 و شیخ عبدالقادر جیلی و دو کس دیگر را از اولیاد شمرده و مقصود حصر نیست آنچه خود دیده و یافته است گفته و سید  
 احمد بن زروق که از اعظم فقهاء و علمای مشایخ و دیار مغرب است گفته که روزی شیخ ابوالعباس حضرمی از من پرسید  
 که اراجی قوی هست یا امدایت من گفتم قوی میگویند که امداد حق قوی تر است و من میگویم که امدایت قوی تر است  
 پس شیخ گفت نعم زیرا که وی در بساط حق است و در حضرت است و نقل در معنی ازین طایفه بیشتر از آن است که  
 و احصاء کرده شود و یافته نمیشود در کتاب و سنت و اقوال سلف صالح که منافی و مخالفین باشد و رو کند این را بحقیقت  
 ثابت شده است بآیات و احادیث که روح باقی است و او را علم و شعور بر ایران و احوال ایشان ثابت است  
 و ارواح کا طمان را قریب و مکانی در جناب حق ثابت است چنانکه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیاد اگر امارات  
 و تصرف در احوال حاصل است آن نیست مگر ارواح ایشان را و ارواح باقی است و متصرف حقیقتی نیست که خدا عز و شانه  
 و همه بقدرت او است و ایشان فانی اند در جلالت حق و در حیات و بعد از ممات پس اگر داده شود مرادی یا چیزی  
 بواسطه یکی از دوستان و مکانی که نزد خدا دارد و دور نباشد چنانکه در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف در  
 هر دو حالت که حق را جل جلاله و علم نواله نیست چیزی که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشده است دلیل بر آن در تشریح  
 آنچه آورده جذب القلوب بین هر انبرک توسل در عالم برزخ و موطن قبر و اختصاص و بحضرت قدسی سمات انبیاء و رسل  
 صلوات الله علیهم اجمعین تردد و ظاهر جواز او است در غیر ایشان از اولیاد الله و صلحای امت از جهت عموم جواز  
 توسل در حالت حیات با نیمی بقا روح و حیث و شعور و ادراک و قرب منزلت او عند الله که بایمان و عمل صالح و شرف اتباع  
 سید رسل صلی الله علیه و سلم حاصل شده با آنکه حقیقت معنی توسل استمدا و سوال و عاست از جناب صمیمیت بواسطه  
 محبتی که می که باین بنده خاص دارد یا طلب التماس از روحانیت این بنده و دعا و خواهش را از حضرت عزت بوسیله قریب و  
 که امتی که مراد است در آن درگاه و در و در نص صریح در وی حاجت نیست از جهت وجود بقای ذات ربوبی و بخلاف  
 این ملین اول بلکه عدم در و در نص بر من آن کافی است نعم اگر دلیل قاطع بر اختصاص بحضرت انبیاء صلوات الله و علیهم ائمت

بخ آن دست آید و الظاهر عدم الدلیل المذكور اگر گویند که موت برای آن و حصول قرب الهی در غیر شخص معصوم محرم نیست  
 بم بقای آن در انهایی که مشرکند از آن حضرت صلی الله علیه و سلم خصوصاً و عمومًا مقطوع است بنور اتوسلیم و انما یصل الیه فی  
 دو آثار اهل اخبار از مشایخ کبار که ارباب کشف و محرابان سید عالم مثال اند حاسم ماده این شبهه است نعم بعضی  
 فقها را درین سئله خلاف گویند است و لکن الحق احتیاج و الله اعلم انتهى و در تکمیل الایمان من سطور هر دو در است  
 مستند از قبور ایشان بعضی فقها را سخن است ایشان گویند که زیارت قبور در غیر انبیاء علیهم السلام از برای عبرت  
 عباد مذکور موت بود یا از برای ایصال نفع و استغفار برای موتی باشد چنانچه از فعل آنحضرت صلی الله علیه و سلم  
 زیارت بقیع بصحت رسیده است و مشایخ صوفیه قدس الله اسرارهم گویند که تصرف بعضی اولیاء در عالم برزخ دائم  
 قی است و قوسل و استمداد بار و اح مقدس ایشان ثابت و موثر و امام حجت الاسلام محمد غزالی گوید هر که در حیات  
 ی قوسل و تبرک جویند بعد از موتش نیز توان جست و این سخن موافق دلیل است چه بقا روح بعد از موت بدلت اتحاد  
 جمیع علمای ثابت شده است و متصرف در حیات و بعد از حیات روح است نه بدن و متصرف حقیقی حق سبحانه و تعالی است  
 لایست عبارات از فانی الله و بقا بدوست این نسبت بعد از موت اتم و احکمل است و نزد ارباب کشف و تحقیق  
 مابله ارواح زایر بار و اح ضرور موجب انعکاس اشعه لمعات انوار و اسرار شود و در رنگ مقابله مراتب بر آیت  
 و لیا را بدان مکتسبه مثالیة نیز بود که بدان ظهور نمایند و ادا و ارشاد طالبان را کنند و منکران را دلیل و برهان برانکار  
 است انجمنی و اورشیح سفر السعادت من تحریر کیا بر و دفن در جوار قبور صلحا و حضور و شهود در ساحت عزت ایشان موجب  
 است و نورانیت و صفات و زیارت مقامات متبرکه که دعوای انجا متواتر است امام شافعی گفته است که تبرک کلاهی  
 ام الله تعالی علیه و علی آباء الکرام تریاق محراب است برای اجابت دعا و در زیارت قبور احترام اهل انرا در استقبال  
 در و تادب همان است که در حالت حیات بود کذا قال الطیبی انتهى و در شاه ولی الله نے سماعت میں نسبت و تبرک  
 من تحریر فرمایا هر دیگر طبقه ارواح مشایخ صوفیه جملة یا فردا فردا و صاحب این نسبت را لایه نسبت آن ارواح حجت  
 شمس حاصل شود و فانی الشایخ دست دهد و این برتر در جمیع احوال و داخل شود و در رنگ آنکه در مرتب پنج نهالی میریزد  
 رنگی آن در هر شاخ و برگ و گل و میوه سرایت میکند و در هر کسی حالی دیگر و واقع دیگر ظاهر شود و اینجاست حفظ این  
 این و موافقت زیارت قبور ایشان و التزام فاتحه خواندن و صدقه دادن بآنها و اینها تمام کردن بتعظیم آثار اولیاء

منتخبان ایشان - و اثرات این نسبت رویت آنجماعت است در تمام و فایده از ایشان یافتن و در جهالت مفتیان  
 صورت آنجماعت پدید آمدن و حل مشکل وی با تصور متوسل شدن و آنچه بدان ماند باید دانست که صاحب نسبت است  
 نسبت آن ارواح ربلی خاص پیدا میشود که در جوهر روح انیکس مندرج باشد نقطه در و یاد و برخلاف فرق ندارد اما چون انیکس خوا  
 میرود و حواس ظاهر از شوغل خویش استراحت می یابند و فی الجمله خلاص از احکام طبیعت می یابند همان صورت مکنون  
 خاطر وی بر روی کار می آید و اتفاقات وی مقصود میگردد و بدان جانب و از اینجا چیزها شگرف معامله دارند و ظاهر میشود  
 بالجملة ثمرات نسبت او سیئه هر قسم که باشد رویت و اتفاقات و مبشرات است و آنکه مردمان و خواب برای او  
 و لایل غفلت و شرف بیند و او را قبول کند و در مصیقت و شدت و نصرتی از غیب حاصل شود و غالباً در معاش خود تأمین  
 می بیند و هر سیرائی که درین عالم ظاهر شود و لاحاله او را شبحی و صورتی خاص است ازین عالم که بوی خون میگرد و بوی  
 اعتبار توجه عالم غیب آن شخص مشج میشود و در شکل این زیره مثالیه حضرت پیغامبر اند علی علیه السلام و از امت انحضرت  
 علی علیه السلام اول کسی که فاتح باب جذبه است و در اینجا قدم نهاده است حضرت امیر المؤمنین علی اند که م  
 لهذا سلاسل طرق در اینجا باج می شوند و در اولیاء امت و صاحب طرق اقوی کسی که بعد تمام راه جذب بگذرد و به بل  
 ین نسبت میل کرده است و در اینجا بوجاهتم قدم زده است حضرت شیخ محمد الدین عبده البقا و جیلانی اند رضی الله عنه و لهذا  
 فته اند که ایشان در قبر خود مثل حیاء تصرف میکنند - و بالجملة این اسباب مقتضی آن شدند که امروز اگر کسی را مناسبت روح  
 ماضی پیدا شود و از اینجا فیض بردارد غالباً بیرون نیست از آنکه این معنی به نسبت حضرت پیغامبر صلی الله علیه و سلم باشد یا نسبت  
 حضرت امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه یا نسبت حضرت غوث جیلانی رضی الله عنه و آنکه مناسبت بسیار ارواح دارند و این  
 خصوصیت آن اسباب طایفه شده اند مثل آنکه محبت آن بزرگ بسیار دارد و بر قبر وی بسیار میرود و این معنی سلسله جنبان  
 رجبت قابل گشته است و آن بزرگ اهمیت قویه بوده است و ترتیب منتخبان خود و آن بهمت هنوز در روح و باقی است  
 این معنی سلسله جنبان از جهت فاعل است باید و نهت که ظهور اثر توجیه بار و اح و دو قسم است یکی آنکه این شخص روح خود را بدان  
 در قبر وی مستقر است مثلاً مصق گرداند و روحش از اینجا رگمی گیرد و در آن رنگ نایل کند و حقیقت کارشنا سبب آنکه  
 نفع آندا بیا از نطل مقیاسی شناسد یا روی کسی را و آینه می بیند و دیگر آنکه مشرف شود بر آن قبر و واضح گردد و بر و  
 فیت آن مثل آنکه کسی چشم کشاید و آنچه مقابل آن باشد به بند و اینجا چشم چشم بهیر است و چشمی که از آن خفاة التطول

اور شاہ حب الغریب نے تفسیر فتح الغریز میں تحریر کیا ہر دور و فن کردن چون اجزائی ن تمام یکجا شی بانہ علاقہ روح بادی ن  
ازراہ نظر و عنایت بحال میا ند و توجہ روح بر ایرین و ستائین و مستفیدین بہولت می شود کہ بسبب تعین مکان بدن گویا  
مکان روح ہم متعین است و آثار این عالم از صدقات و فائزہ با تلاوت قرآن مجید چون در آن بقعہ کہ دفن دوست اشیخ  
بہرہ است مانع بشود و پیش فتن گویا روح را بی مکان کردن است و در دفن کردن گویا مسکنے برای روح ساختن بہر این  
کہ از اولیہ مدفون و دیگر حکما مؤمنین انتفاع و استفادہ جاری است و انہار افادہ و اعانت نیز متصور بخلافت  
مروای سوختہ کہ این چیز را اسلا نسبت بانہا در اہل مذہب آنہا نیز واقع نیست اتھی قولہ مختلف فیہ راہ اقول  
اختلاف ہم نے بیان کیا۔ لیکن مترس صاحب نے قول مختار و راجح کو پس پشت دہر دیا اور اقوال ضعیفہ و مرجوحہ کو پیش کیا۔  
معتمد مختلف فیہ پر منع اور اسکا رد نہیں پہنچتا ہی اصولیین کا کلیہ ہی کہ لینکا الا ما اجمع علی منہ قولہ چنانچہ  
شیخ عبدالحق دہلوی جناب القلوب میں لکھتے ہیں قصد انتفاع ہیست بدعت است مگر در زیارت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اتھی  
اقول مترس صاحب نے شیخ عبدالحق دہلوی کی عبارت میں تین جگہ تکرار کیا کہ جو کچھ ہم نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے بعضی نے لکھا  
لغتہ اند کہ لغتہ از زیارت قبور مجرند کر آخرت است چنانچہ در حدیث آمدہ است کہ زیروا القبور و فانیھا  
نڈ کر کہ آخرتہ و گاہی از برای دعا و استفادہ اہل قبور است چنانچہ در زیارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مزل بعض  
کو یاد دہدہ بعض آخرت کہ گویا از بہر انتفاع باہل قبور بود چنانچہ در زیارت قبور صالحین آثار آمدہ و امام حجتہ الاسلام گفتہ است  
کہ ہر کہ بوی و رحلتہ حیاتی تبرک جویند بعد از مات نیز بوی تبرک و انتفاع گیرند امام شافعی گفتہ است کہ قبر موسیٰ کاظم  
سلام اللہ علیہ تر یا تین اکبر است مرقول و اجابت دعا و بعضی از مشایخ گفتہ اند کہ یا فتم جہار کسر از اولیاد اللہ کہ  
تصرف میکنند در قبور مثل تصرف ایشان کہ در حالت حیات و شہند یا زبا وہ از ان شیخ معروف کرنی و شیخ محی الدین  
عبدالقادری جیلی و و کس دیگر اذکر و دہ از مشایخ و بعضی ملکہ مذہب را دستہ اول و قبور و قصد انتفاع بدان خلافی  
چنانچہ شیخ کمال الدین بن ہام نقل کر دہ است و انہذا علم ابو محمد مالکی گوید کہ قصد انتفاع ہیست بدعت است مگر زیارت  
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم در زیارت قبور بسیار بر ملین علیہم السلام امام تاج الدین سبکی گوید کہ استثنای وی قبور شفیقہ  
و انبیاء صحیح است حکم او بہ بدعت و بعضی ان منظور فیہ است انتہی دیکھئے کہ مترس صاحب نے جو عبارت نقل کی تھی سو کہ  
شیخ عبدالحق نے ابو محمد مالکی سے نقل کیا تھ ہر امام سبکی سے اسکا رد ذکر دیا اور سابقین جہانمیان کیا پس مترس صاحب نے





والبیہقی فی الشعب ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال اذا امر الرجل  
بعرفہ فلم علیہ و علیہ السلام وعرفہ واذا امر بقبر لا یعرفہ فسلم  
علیہ السلام واخرج ابن عبد البر فی الاستدکار التہدید عن  
رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما وجد  
یمر بقبر اخیه المؤمن کان یعرفہ فی الدنیا فیسلم علیہ الا عرفہ  
ورہ علیہ السلام وصحیحة عبد الحق انتہی اسکے سوا سے

اور بھی کئی حدیث وارد ہوئی ہیں مجھے بخوف تطیل اسی پرکتفا کیا۔ علامہ ذی سنی و دعل الخیرین لکھا ہے۔  
ما فتی الحافظ ابن حجر ان المیت یعلم من یزورہ فان لا رواج  
ما ذون لہا فی التصرف وناوی الی علما من علیین اوسحبین  
ومرہ یستبعد ذلک قیاسا علی الشاہد من احوال الدنیا  
واحوال البرزخ لا یقاس علی ذلک انتہی شیخ جلال الدین  
لسیونے شرح الصدور میں لکھا ہے واما الادب کات کا علم  
السباع فلا حثک فی ذلک ثابت لہم ولسایر الموقی انتہی  
شیخ محمد بن یحیی نے قلابہ الجواب میں لکھا ہے قد انعقد اجماع  
تأھیل الاشباع من الفقہاء والفقراء وھضمت الکتاب  
لذاتہ ازا صحابہ التصرف الثام من السادة القلاء والکلاء  
جما فہم فی قبورہم بعد فافہم کثیر الاحیاء الی یوم  
نقص من اللہ لہم وہم سیدنا وقد تسأل اللہ تعالیٰ  
نام الکمل الشیخ عبدالقادر جیلانی الخ انتہی ابن قیم  
کا کلام ابن لوگ کہ اس قبول پر تالیف میں لکھا ہے وکذا  
سلام علیہم ایضا فان السلام علی من لا یشکرہ لا یصلح

اور بیہقی نے شعب ابی یان من ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ لکھا کہ کتب انہ کو  
جسکو جانا ہے سلام کر تا ہے اسکو وہ جواب دیتے ہے سلام کا وہی نام لیتا ہے  
اور جب کہ نہ جانتا ہے اسکو کہ کونسی جانتی ہے سلام کر تا ہے اسکو وہ جواب دیتا ہے  
اسلام کا اور روایت کی ہے ابن عبد البر نے مستدرک اور تہذیب میں  
ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے  
کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبین سے کہ کسی شخص  
جو کہ تیسے قبر پر جانے والی مرے جسکو جانتا تھا وہاں میں سلام لکھے پر اگر  
وہ نہ جانتا ہے اسکو  
اور جواب دیا کہ سلام کا اور کچھ ہے کہ شجر کی جڑ کی مثل بنی ۱۲

ترجمہ۔ اور فتویٰ ہامی حافظ ابن حجر نے کہ مینک مینک جانی کی  
جو زیارت کرتا ہے اسکو کہو کہ تحقیق ارادہ کے لئے  
اذن دیا گیا ہے تصرف میں اور پناہ پینے کے لئے کپڑوں پر چھین  
یا سب سے ہے  
اور جو شخص عید جانتا ہے اسکو تو اسکا قیاس ہے ظاہر ہوا الی لفظ  
حالاتہ برزخ کے احوال نہیں قیاس کے جاتے اس پر ۱۱

ترجمہ۔ اور ادعا کات سب سے علم  
اس پر ہے کہ وہ فاسد ہے جسکا کہنے اور تالیف کرنا کلمہ ہے  
ترجمہ۔ تحقیق کہ مستند جو ہے اجماع  
جمہور شیخ کی فقہاء اور فقراء سے وہ تصریح ہے ابن ابی کتب  
روایت کہ صحابہ کرام و تابعین ان دایا جہا میں ہوں تو نہ فرماتے  
اپنی جہا میں اصحابیوں میں نہ فرماتے نہ فرماتے نہ فرماتے  
خام کہ مجھے اللہ تعالیٰ کہنے اور وہ جہا مرواؤں جہا اللہ تعالیٰ  
ام کل شیخ مقلدہ در سبیل میں ادا ۱۰

ترجمہ۔ اور ایسا ہی  
کہنا اور شریعت میں سلام کرنا شریعت میں نہیں کہنا بلکہ عبادت میں  
سلام کرنا عبادت میں ہے

وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم امته اذا زادوا القبول  
ان يقولوا اسلام عليكم اهل الدار من المؤمنين والمسلمين  
وانا ان شاء الله بكم لاحقون رحم الله المتقدمين منا  
ومنكم ومن المتأخرين فسال الله لنا ولكم العافية  
فهذا السلام والخطاب النداء لموجود يسمع ويخاطب  
ويعقل يريد وان لم يسمع المسلم الرد انما هي ربي كذا

حالاً لکے تعلیم فرمائی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے جنابیات کو کہیں  
فرمایا کہ سلام علیکم الخ یعنی سلام پر تمہارا دل دیا ہو مومن مسلمان  
اور ہم نہاں اللہ تمہارے ساتھ ہو گا جو تم کو رحم کرے اللہ متقدمین کو رحم سے  
اور تم سے اور متاخرین کو رحم ہو گا کہ تم میں اللہ سے ہے لے گا وہ ہماری نسبت  
پس یہ سلام خطاب نماز واسطے موجود ہے جو سننا ہی اور خطاب کیا جائے  
اور رحم کرنا ہی اور جو یہ بتا دیا کہ سلام کو خود انہیں سے جواب دے۔

عمر بن العاص رضی اللہ عنہ کی حدیث جو اسے وفات کے وقت کہی سو بیان کر کے لکھا ہے۔  
فذلک علان المیت يستأذن بالحاضرين عند قبره  
وکیتر بهم اتمی اور بھی اس کی کتاب میں لکھا ہے  
واما قوله تعالیٰ وما انت بمسمع من القبور فسیاق الایۃ  
یدل علی ان المراد منها ان الکافر میت القلب لا یقدر  
علی اسما عسما یا ینفع به کما ان من القبور لا یقدر  
علی اسما عسما یا ینفعون به ولہم یرد سبجاً ان اصفاً  
لا یمنعون شیئاً البتۃ کیف وقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
انہم یمنعون حق یقال المشیعین اخباراً فتل بد ر معوا  
کلامہ خطابہ شرع السلام علیہم بصیغۃ الخطاب  
للحاضر الذی یسمع واخبار من سلم علی اخیه المؤمنین علیہ  
السلام وھذه الایۃ تطویلہ انک لا تسمع الموقد لا تسمع  
الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین اتمی اور ہی ابن قیم نے  
کہا کہ یہ احادیث والا تا رد دل علی ان الزا یر متی جاء علم  
بہ المزمور وسمیع سلامہ وافرہج ویرد علیہ السلام

ترجمہ۔ دیکھو حالت کی اور یہ حدیث کہ میت انت لیتی ہوں ان کے  
جو حاضر ہیں اس کی قبر پاس  
اور سہ درجہ ہوتی ہے اس نے۔  
ترجمہ۔ اور ان اول اللہ تعالیٰ کا و انت بسمع الخ پس سیاق آیت کی  
دلائل کرتی ہے کہ مراد اس میں ہر کافر مردہ ہے اس کو  
ایسے سنائی کی قدرت نہیں ہے جس سے اس کو نفع حاصل ہو جیسا کہ  
وہ لوگ جو قبر میں ہیں تو قدرت نہیں ہے  
ان کی ایسے سنائی کی جس سے ان کو نفع حاصل ہو اور اللہ سبحانہ نے  
یہ ارادہ نہیں کیا کہ ان کو نفع ہو  
کسی چیز کو بالکل نہیں سننے میں کہ یہ ہر ارادہ ہو سکیگا حالانکہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے  
کہ مرآت سننے میں بھی جتنے والوں کے فو کی حرکت کو اور  
خبر دی ہے کہ ایسے کلام اور خطاب کو کہ ان کے معنی لوں نے سنا  
اور مشروع فرمایا سلام کرنا کہ ان پر خطاب کے معنی سے  
واسطے حاضر کے حسن سنائی اور خبر دی کہ جسے سلام کیا اپنے کو  
بہائی پر تو وہ سلام کا اس کے جواب دیتا ہے  
اور یہ حدیث نظر سے آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ انہما لا تسمع الا ما یرید  
ترجمہ۔  
احادیث اور آثار دلالت کرتے ہیں کہ خود یہ جوت آیت توجان  
اس کو زیادت کی گئی اور سننا ہی کے کلام کو انت لیتی ہوں  
اور جواب دیتا ہے اسیر سلام کا

اور بیہوش ہر شخص شہداء کے اور ان کے غیر کے اور اس میں کسی کو بھی تخصیص نہیں ہے

ترجمہ - قول اللہ تعالیٰ اِنَّكَ اِلٰھِیْهِمْ تَحْقِیْقٌ کہ تم میں سے کون  
سنائی نہیں کہ انھیں صلی اللہ علیہ وسلم کے تحقیق کہ وہ اس سے ہیں  
کیونکہ اس سے پہلے سننا  
وہ جو کہ پہنچا نا اور کوئی اس سے کہ ان میں سے وہ کہ ہیں اللہ تعالیٰ  
وہی جو سنایا انکو اس طرح کہ پہنچایا انکو اور ان ہی علی اللہ علیہ وسلم کا  
ساتھ اسکے ۱۲

حب  
فضیلا

سے اس قدر اور تو اس بصیغہ خطاب جائز ہوا۔ اور وہ جو مکرر  
کر رہے ہیں کہ سوار سے لے کر صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کی نسبت حیثیت ثابت نہیں ہو غفلت ہر فعل قرآنی سے

یعنی ہر صحیحہ جو لوگ مار گئے اللہ کی راہ میں مرد سے بلکہ زندہ ہیں  
اپنے رب کے بیان روزی پاسے ہیں ۱۲

ہذا عام فی حق الشہداء وغیرہم واللہ لایدری فی ذلک الا الحق  
تسطل فیہ مواہب اللہین لکھا ہی قولہ تعالیٰ اِنَّكَ اِلٰھِیْهِمْ تَحْقِیْقٌ  
سنائی کہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہ معون لایا صلی اللہ علیہ وسلم  
ابلاغ الصوت من اللہ فی اذن السامع فاللہ تعالیٰ  
اللک اہمہ ان بان البغہم صلو اللہ علیہ وسلم  
الک انہی ہر حب علم و سماع و سماع و سماع و سماع  
مضر صراحت کے و ترجمہ کی بنا میں ہم کو گنی اور صلی اللہ علیہ وسلم  
کر رہے ہیں کہ سوار سے لے کر صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کی نسبت حیثیت ثابت نہیں ہو غفلت ہر فعل قرآنی سے  
انتخبین الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بالاحیاء  
مدد ہم ہر فرقہ قولہ اور بعض فقہاء مطلقاً منع کرتے

ول یقال لضعیفہ کما سبق قولہ ابو بکر بن شیبہ اپنے مصنفین روایت کی ہے حدثنا زید بن جباب  
لشأنا بعمر بن ابراہیم من ولد ذی الجناحین قال حدثنی علی بن عمر عن ابیہ عن علی بن حسین انہ رآہ رجلاً  
عالم فرجۃ کانت عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل فیہا فیدعو فقال لا احدثک بحدیث سمعته  
نالی عن جاک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تتخذوا قبری عید ولا بیوتکم قبوراً وصلوا علی فان  
لموتکم وتسلیمکم متبعی حیث کنتم انہی اقوال اس عبارت کی طرف جب پہنچے نظر والی تو اس میں کی  
عبارت کہ نہایت کے نمود ہوتی ہیں اس لئے ہم اولاً اسکی تصحیح کر دیتے ہیں اور ثانیاً اس شہد لال پر کلام کرتے ہیں کہ  
ابو بکر بن شیبہ تحریر یا یا سحر و غلط ہو اور صحیح ابو بکر بن ابی شیبہ اور زید بن جباب تحریر یا یا سحر و غلط ہو اور صحیح زید  
جباب اور فقال لکھا گیا ہی اور صحیح فدعا فقال ہے اور سمعته عن ابی لکھا گیا ہی اور نہ کہ کتاب میں سمعہ من ابی ہے  
یث کتم لکھا گیا ہی اور نہ کہ کتاب میں حیث کنتم ہی فکتم انہم کہتے ہیں کہ اس روایت میں علت ہے جس سے قابل حجت  
ن ہو سکتی کیونکہ جو عمر بن ابراہیم جو اسکا راہی ہی محمد بن جباب صحابہ صحاح ستہ اس سے روایت نہیں کرتے ہیں اور علی  
ابو بکر بن جباب اور عمر بن جباب تقریباً سب سے لکھا گیا ہی اور شیخین اس سے روایت نہیں کرتے ہیں اور زید بن جباب امام احمد



جبل یا ایہا الشیخ السلام علیک فرد السلام فقال انک مبتدع قولاً و فعلاً فما قولک هذا لا یروی  
 ماب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و اما فعلک بتقبیل الارض اقرب الی العجدة فبیح انتہی **اقول**  
 ظاہر ہے کہ شیخ کا انکار اس پر کہ فعل و قول پر اسلئے تھا کہ فعل اسکا تقبیل مشابہ سجود تھا اور قول اسکا جو شتم لفظ  
 مذہب پر مسموع سلف سے نہیں تھا کیونکہ لفظ حضرت کے معنی درگاہ اور نزدیک کے ہیں اور گناہ کیا جاتا ہے نفس میں  
 قطعیان ذات باری پر اطلاق کیا گیا ہے حالانکہ اسما ذات و صفات باری تعالیٰ کے سب سے فوقی ہیں  
 بت ہونا شروع سے ضروری ہے کہ ایسا مروی تھا اسلئے ذکر شیخ نے اس پر انکار کیا یہ انکار مضمون قول خذ بیدی  
 اللہ پر نہیں کیونکہ اس میں استقلال کا شائبہ ہے اور نہ شرک کا اور اسکے سلام کا جواب دینا بھی اسکے شرک نہ ہونے  
 پر کامی پھر اگر اس قول کے مضمون پر انکار کرنا ہو تا یوں کہتے ایک مبتدع اعتقاد و فعل و دیکھو ایسا لفظ  
 القادری جلالی رضی اللہ عنہ سے قصیدہ مشہورہ میں ماخوذ ہوا ہے اور عامی حضرت صوفیہ و غیرہم سے کہ شرک  
 بن یا حبیب اللہ خذ بیدی اور حال قول مضمون پر انکار کرنے سے اسکے مضمون کا انکار جو شتم لفظ استمداد پر  
 بن آتا وہ بھی یہی نوع مینوع مجازہ ظاہری جو سابق میں مجھے اسکو ثابت کر دیا بہت سے قول سے چنانچہ اس میں قول  
 اللہ کا بھی مندرج ہے اب بعض متأخرین لفظ حضرت کو مجازاً البطلان تعلیم کے باری تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں  
 نیز اختلاف فقہاء کے یہ قولہ اور غرائب تحقیق مذاہب میں لکھا ہے راۃ الامام ابو حنیفہ من باقی  
 الصلاح فیسلم و یخاطب و یتکلم و یقول یا اهل القبور هل من خیر عندکم انی تمکرونا دیستمر  
 رولیس سوال منکر الا الدعاء هل درہم ام غفلم فمع ابو حنیفہ بقول یخاطبہم فقال هل اجابوا  
 الی محفلک و قرب یدک کیف تکلم اجساد الایستطیعون سبحوا با ولا یملکون فشیاء ولا یستحقون  
 و ما انت بمسمع من فی القبور انتہی **اقول** جانو کہ تکلم آیت کا ایسا ہی ان اللہ بجمع من شفاء  
 بجمع من فی القبور لفظ من شفاء کے محرم سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ میت قبر میں سماع کی قابل ہے  
 اللہ تعالیٰ کے سماع پر موقوف ہے اور یہ آیت بعینہ نظر انداز نہ کر دے من احببت و لکن اللہ  
 بن شفاء کی ہے جیسے ایک نوع کے کہ اللہ تعالیٰ اپنے سے خاص کیا اور اس نوع کو دوسروں سے نفی کیا  
 ان ایک نوع اصنام کو اپنے سے خاص کیا اور اسکو دوسروں سے نفی کیا اور یہ سابق میں کر آیت جو کلام متعلق بتعلیلان کیا ہے

اور دھوڑت تسلیم اس امر کے کہ امام ابو حنیفہ اس آیت سے استدلال ہو کہ اگرچہ ہم کجا جواب بخوبی دیکھتے ہیں کہ اس کا قول اہل  
 من خیر اور فہل درہم استہام کے صیغہ سے دلالت کرتا ہے کہ وہ جواب سنے کا منتظر اس ہی لئے امام نے اس پر حجت  
 تمام کر کے اس سے استفسار کیا اہل اجابوا لک پھر اس پر عتاب کیا کیونکہ وہ ازواج سے اس کا کلام سننے کا استعدا  
 نہیں رکھتا تھا لیکن صاحب کتاب صراط المستقیم نے اخیر میں اس کتاب کے جواب دہ کہ جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و جناب  
 سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا اور حضرت عثمان الثقلیٰ اور حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند رضوان اللہ علیہما  
 بدون حاضر ہونے ان کے مرقد و کن اور حضرت خواجہ قلب الدین بختیار کاکی کے مرقد پاس حاضر ہوئے اپنے غرض کو سمجھ  
 کر ان کے استجابان نہایت تعافر سے کیا یہ سوا ادا کے ثبوت کیلئے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا جواب کا جا  
 بھی دی ہے جوابت قول شیخ الاسلام احمد بن عبد الحلیم نے صراط المستقیم میں لکھا ہے **اقول** یہی کتاب ہے جس کا حال

کشف الظنون میں یون لکھا ہے صراط المستقیم و الرد علی اہل الجہم  
 اہل الجہم کا بن تیمیہ احمد الحنبلی فیہ اشیاء کا لکھا ہے  
 ان بدکر کہ کفیر عبد اللہ بن عباس علیہ ما نقلہ الحسین  
 عن کتابہ للرد علیہ انہی سحان اللہ عبد اللہ بن عباس علیہ  
 یعنی - صراط المستقیم و الرد علی اہل الجہم  
 تالیف ہے ابن تیمیہ احمد حنبلی کی اسمیں ایسی حسین بن محمد  
 کہ ذکر کیا جاو گیا کفیر عبد اللہ بن عباس کی نقل کی ہے حسی نے  
 اپنی کتاب میں جو اس کا رد تالیف کیا ہے - ۱۲

صحابی جلیل القدر میں تمام مستہ پر انکی جلالت و بزرگی ظاہر ہے اور انکی شانیں بہت عادیث اردو میں ہیں پھر انکی تغیر کر نیا  
 کا فر بدین ہے اور دسی کتاب میں جلالت کے اس کے مولف کا حال کچھ بتا عت فرمایا ہے کہ وہ احمد بن عبد الحلیم بن عبد  
 بن عبد اللہ مشہور بہ ابن تیمیہ عالم و حافظ تھا علوم میں مہارت رکھتا تھا حفظ و اتقان میں کان رکھتا تھا لیکن اسکی عقلا  
 نقصان تھا عقیدہ ایمان میں خلل تھا اکابر دین و صحابہ جلیل القدر جیسے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ  
 عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے جناب میں کلمات غیر جایز کہتا تھا و اجماع کے برخلاف مسائل اختراع کرتا تھا جیسا  
 سلاطین کے جانب سے بار بار اسکو قید ہوئی تھی چنانکہ مرتے وقت دمشق کے قلعہ میں مقید تھا اور مرتے کے چند روز پہلے  
 ووات قلم کا غذا سکون نہیں دینے کی تاکید ہوئی تھی الغرض ابن تیمیہ کو فی مقبول روایت اگر ایمان کی تو اسکا وہ قول  
 مقبول ہے اگر ایسے جانب سے مسائل و غیر بیان کئے تو وہ مردود ہے قابل التفات نہیں ہے کہ زعمی نے باوجود علم میں یہ  
 رکھنے کے معترانی مذہب تھا اسلئے مذہبی امور میں اسکا قول معتبر نہیں دوسرے امور میں اسکا قول حجت ہے نہایت عجیب



بعضیہ طریقہ الصوابیہ شکر اللہ تعالیٰ سعادہ و ادامہ علیہ  
 انبیا علیہ السلام و مرضاہ آمین انتہی اور بعضی لکھا ہے  
 و اما فی بیان بن قتیبة ما ذکرہ ان کان عثرۃ لا تقال بذا  
 و ... علیہ السلام علیہ شہادہ و اما سرمد الیہ عجیب  
 و ... لہ نفس و ہواہ و شیطانانہ ضرب مع  
 الیہ ہدین بہم صائب و ما درعی المحرم اندہ اتی باقیع  
 المعایب و مخالف اجماعہم فی مسایل کثیرہ و تدارک  
 علی اہلہم سیم الخلفاء الراشدین باغراضات متخیفہ  
 شہیرہ و اتی من مخفیہ الخرافات بما تجملہ لاسماع و تنقیر  
 الطباع حتی تجاوبوا الی الجواب الی قدس المنزہ سبحانہ و  
 علی کل نقص انتہی و در علمہ شیخ ابن العیث الماری المالکی  
 شرح ضرب الام والنوی من لکھا من انکر الشیخ ابن قیمیہ  
 الاحزاب و مرد ہار د اشنیعہ و بالغ فی ابطالہا و تعقو  
 و بالنوا فی الانکار علیہ صرحا بانہ مسلم لہ فی الحفظ و الا  
 سطر علیہ عقاید الایمان ملو بنقص العقل فضلا عن العز  
 بالغ بعض فہنسب بعد الزندقۃ الی الکفران و مسئلہ  
 امام الایمۃ الذہبی السبکی فقال ہو رجل علمہ اکبر عن عقلہ  
 قال السبکی زروق و مقتضی لک ان یعتبر بنقلہ لا یفسر  
 فی العلم فلا یعتقد بانکارہ ولا یلغفت الی تصرف اعتبارہ  
 انتہی و اما ما فی فی مرآۃ الجنان من اسکے حال میں جو  
 مسایل غریبہ انکیہ فیہا و جس بسببہا پایتہ

طریقہ صوابیہ واضح فرمایا سرمد تعالیٰ سنی کی خداداد مولیٰ  
 رحمت و رضوان کو دایم رکھے آمین ۱۲ -

ترجمہ - اور جو دن ہوا میں تھمے جو کو ہوا اگر یہ ایلغی غرض حکم ہدیت  
 و گذرا نہیں جاتا جوست ہمیشہ اس پر ایم رہتی ہو کچھ عجیب نہیں  
 اور ایسی صفت جو حکم ہست ہمیشہ اس پر ایم رہتی ہو کچھ عجیب نہیں  
 کیونکہ زمین پر اسکو اسکے نفس اور خواہش پہ چھٹا ہے نہ کہ اسنے مارا ہو  
 جہتہ کے ساتھ ترمایا بلکہ نہیں جانا اس محمد صم کہ آپ یا جوڑے  
 عیسو کو کسٹو کی غفلت کی ہر حال میں جہتہ کی سمیت میل میں اور عوام  
 ایہ تہمید پر خصلت خفا و شہین پر ہر سودہ اعتراضات  
 شہرہ اور لایا ہوا ان خرافات سے وہ خبر جو کان و در کراہی اور طبیعت  
 نفرت کر لی ہر بہانہ کہ تجا دز کیا جناب اس طرف جو غزہ  
 نقص سے ۱۲ -

ترجمہ - انکار کیا شیخ ابن قتیبہ نے  
 حرموں کو اور اسکو رد کیا برادر - اور مبالغہ کیا اسکے باطل کر میں اور  
 اسکا تعقیب کیا اور مبالغہ کیا اس پر انکار کرنے میں اور تعقیب کر دی کہ ابن قتیبہ متعبد ہو  
 اور اتقان میں  
 و بطور ہر عقاید ایمان میں اور عیسو کے عقل سے چہ جاکہ اسکو غرا  
 بلکہ مبالغہ کیا ہر مضمون میں اسکو منسوب کیا بعد زندقہ کے کفر و فساد  
 سوال کئے گئے اسکے حال سے  
 اہل لایم قتی الدین السبکی نے فرمایا کہ وہ ایک دہر اسکا علم ہر جگہ اسکی عقل  
 اور شیخ زروق نے لکھا کہ مقتضی اسکا یہ ہے کہ معتبر اسکی نقل کو معتبر نہ  
 اسکے تصرف کرنے کو  
 علم میں پس کچھ نہ کرے ایک انکار کا اور انتہا تک نہ کرے اسکے تصرف

ترجمہ - اور ابن قتیبہ کے سوا  
 نامور میں انکیہ کیا ہر اس پر اور اسکو تہمید میں لایا و عیسو کے



ب اهل السنة ومن اتقها كهي عن زيارة قبر  
صلى الله عليه وسلم وطعن في مشايخ الصوفية  
فمن كجته الاسلام الى حامدا للفرق والاسناد الا  
عاسم القشيري والشيخ ابن الجبري والشيخ الحسن  
ذلي خلاق من اولياء الله الكبار والصفوة الاخيار  
الك ما قد عرف من مذهب كسئل الطلاق وغيرها  
لك عقيدة في الجملة وما نقل عندها من الاقوال  
لله وغير ذلك ما هو معروف في مذهب او علام  
ان في شرح هو اسب اللادين اسك حق من الكا وككن  
الرجل ابتدع له مذهبها وهو عدم تعظيم القبور وانها  
نزار للرحم والاعتبار بشرط ان لا يشذ اليها رجل  
اركل ما خلف عنده كالصايل لا يالوا ما يدفعه فاذا  
بدله شبهة واهية يدفعه بها رعه انقل الى  
كذب من نسب اليه عازفة وعدم نصفه وقد  
قال فيه علمه اكبر من عقلة انتهى قوله الموال

منه كمال سنك اور بہت فوج سیال سے ہو کر منکر نماز و تہمت  
نہیں انہی علیہ وسلم کی قبر کے اور اس کا طعن کرنا جو مشائخ میں سے  
عارف کے جیسے جتہ الاسلام ابو حامد غزالی اور اس سے  
ابو القاسم القشیری اور شیخ ابن الجبري والشيخ الحسن  
الذلي اور خلاق من اولياء الله الكبار سے جو بزرگوار  
اور ایسا ہی جو معروف ہر اسکے مذہب کے جیسا مسئلہ طلاق وغیرہ  
اور ایسا ہی عقیدہ اسکا بہت میں اور جو اسے منقول ہے میں نقل  
وغیرہ وہ میں جو معروف ہیں اسکے مذہب میں

ترجمہ - اور صبیح  
اس میں دیکھا گیا ہے کہ ایک بے رحم و عدم تعظیم قبر پر  
زیارت کیا جانا اسکا فقط رحم اور ہتھار کیے ہر شاکیہ کہ اسکا  
سے نہ کیا جاوے اس کے نزدیک کاف کیوں نہ کہ کرنے والی کہ کہ  
انکو دفع کر دے اور انہیں گھٹے پر جیسے  
ابن تیمیہ نہیں بتا رہے کہ کوئی ایسی شے جس سے سکون نہ کرے کہ  
و نقل کرنا جو کوئی اور سے انسانی سے اس امر کی کثرت  
کہ وہ بھروسہ اس شخص پر جس کے طرف سے کوئی شک نہ ہو اور جو  
انصاف کیا  
جیسے کہ ہر اسکے حق میں کہ اسکا علم بزرگ ہو اسکی عقل سے

شبیہ فخرین کھا کر لا بقول یا صاحب القبر یا فلان افض حاجتی او سلها من الله او کن لا شفعاء عند الله لا یقول  
لا یشترک فی حکمہ احد افض حاجتی وحیداً کا خلقتی انتہی **اقول** مترن صاحب نے اپنی عبادت کے مطابق بیان  
قبل و بعد کی عبارت کو حذف کر کے اپنی غرض کے مطابق ایک جملہ لکھ دیا یہی ہم مذکور کتاب کی کان عبارت نقل کر رہے ہیں

ترجمہ - فایہ خط سے بعض صاحبوں کے تحقیق کہ جو شہادت میں  
قبر طرف کسی مرد کے او یا یا صالحین سے اور کہا افسانہ الایمان  
اللہ تبارک و تعالیٰ وحشت کو  
رحمت کرے اللہ تبارک و تعالیٰ عزت کرے لیکن یہی اور تبارک و تعالیٰ کہ تو کہہ  
تبارک و تعالیٰ کہ

بہر فائدہ بخط بعض الصالحین ان میں جلس منوجھا  
رجل من الاولیاء الصالحین وقال ان الله وحشد  
اقتضتکم من قبل الله و دعوتکم قبل الله عنکم حسنا

غفر الله عنكم سيئاتكم برحمتك يا ارحم الراحمين ثلاثاً  
 وثلاث عشرة مرة وفعل ذلك عشر ليل متواليه رزق  
 حصول ما اشكل عليه من حاجته الضرورية يستغنى الله تعالى  
 حاجته انتهى ورايت بخط جدی وکان من اکابر العلماء  
 الناسکین والایاء المخلصین انه وجد بخط شیخه  
 عبد الحلیم وکان من اکابر عباد الله الصالحین ان من کان  
 له حاجة فليذهب الى قبر صالح يوم الجمعة قبل عصر  
 فليجلس جاثياً عند رأس القبر متوجهاً الى القبلة متوضئاً  
 ويقرأ سورة الفاتحة مرة وآية الكرسي مرة والزلزلة مرتين  
 والتكاثر ثلاثاً والاخلاص عشر آيات فله الحمد والبر  
 نادياً ويكبر تكبيرة العيدین ثلاثاً وهي الله اکبر الله اکبر  
 لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر الله الحمد يصلي على النبي  
 صلى الله عليه وسلم اولاً وآخر اسبعاً بهذه الصيغة <sup>الله</sup> صل  
 على محمد النبي الامي الذي هو اهله ويجعل قربان لك  
 صاحب القبر ويسأل حاجته من به تعالى وحده ولا يقول  
 اصاحب القبر يا فلان افض حاجتي او سلها لي من الله تعالى  
 وكن لشفيعاً عند الله تعالى يقول يا من لا يشرک  
 حکمہ احد افض لي حاجتي هذه وحيداً كما خلقتني وحيداً  
 يکر هذه الکلمات سبعاً فان الله تعالى يحضر له روح  
 صاحب القبر في تلك الساعة فيشفعه له ويقضي حاجته  
 اهو من المجرات انت هي

استغفر الله عنكم سيئاتكم برحمتك يا ارحم الراحمين  
 تین تیرا تھو اور کر سیکھو دوسری بات یہ درجہ اور فیتہ کر سیکھو  
 اپنے ضروری حاجت کے لئے جو رکعتیں ہی آپ پڑھیں وہاں کو بیجا نہ پڑا  
 اسکی حاجت کہ تمام ہوا وہ فایزہ اور سنیج دیکھا ہر ایسے دن کے لئے  
 اور وہ اکابر علما و ناسکین اور ایسے مخلصین تھے اور انہوں نے پایا ہے اس پر سنہ  
 عبد الحلیم کے خط سے اور وہ تھے اللہ کے اکابر بندگان صالحین جنہیں کہ  
 جسکے لئے دینی حاجت توجہ سے قبر میں ایک شخص کے روز جمعہ عصر کے لئے  
 پہنچتے وہ روزانہ قبر کے سر پرانے متوجہ ہو کر قید طرف درجہ ایک بار و سنیج  
 اور پڑھے سورہ فاتحہ یکبار اور آیت الکرسی یکبار اور سورہ الزلزلة  
 اور سورہ التکاثر تین بار اور سورہ اخلاص دس بار اور آیت فلاحہ  
 آخر سورہ الجاثیہ کے مثل عشرین تین بار اور وہ یہ ہر اللہ اکبر اللہ اکبر  
 تین بار اور تکبیر تین بار اور تیس تین تین بار اور وہ یہ ہر اللہ اکبر اللہ اکبر  
 لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر الله الحمد اور وہ یہ سنیج فی اللہ علیہ السلام  
 اول اور آخر سات بار اس صیغہ سے <sup>صلی</sup> اللہ علی محمد و آلہ  
 و آلہ کا ہوا اہل اور کر دینے تو اسباب اس کا  
 واسطے صاحب قبر کے اور سوال کرے اپنی حاجت اپنے رب سے تھا اور کہے  
 اے صاحب قبر ای فلان بر لاومیری حاجت یا سوال کر واسکولہ تعالیٰ  
 یا ہو جاویر کے شفیع اللہ تعالیٰ پاس حکمہ کہ اے وہ شخص جو میری حاجت  
 اسکے حکم میں کوئی ایک دو کر کے لئے میری حاجت کیجئے جیسا کہ سدا کیا  
 تو نے مجھ کو کیجئے ان کلمات کو سنا یا رہے تھیں کہ اللہ تعالیٰ حاضر کرنا ہو سکے  
 صاحب قبر کی روح کو برکت پر شفاعت کرنا ہو اسکے لئے اللہ تعالیٰ  
 اور وہاں ہی ہے اسکی حاجت  
 کہا کہ وہ مجربات سے بہت ہے ۱۵

ہذا یتیمہ انجمن ہذا کے عاصمہ روائی کیلئے صلیح کی قبور پاس جا کر مذکور طریق سے دعا کرنے کی ادراج حاضر ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ یہ یتیمہ شفاعت کرے کہ یہ بڑا دردناک عاصمہ روائی کو جو اس کی ہر پیریں یہاں قبور سے استمداد نہیں تو اور کیا ہی صبر مذکور طریقہ پر کرے گا۔  
 وناکرین خود صاحب قبر کی روح حاضر ہو کر شفاعت کرتی ہو تو صاحب قبر کو خطاب کر کے شفاعت چاہنے کی حاجت نہیں کہ دستخط حاصل ہر اس لئے مذکور کتاب میں اسکی نفی کی گئی ہے اس سے عدم جواز اسکا مستفاد نہیں ہو تا ہر حال عبارت کو جو اصل قبور سے استمداد کر کے دیں بھی عدم جواز استمداد پر دلیل گردانا محض ابد فریبی ہو اور خیانت فہم  
 لکھنے پر قیم نے غائۃ الہدیان میں لکھا ہے **اقول** یہاں اسی ابن تیمیہ کا ذکر ہے کہ ہر حکما حال سابق میں گذر امور و چاہنے  
 تار کے اختراع کئے ہوئے مسایل کی تاجداری کرنا تھا اہل سنت و جماعت کے پاس ان اختراعی مسایل میں اسکا قول  
 انہیں اگرچہ منقولات و روایات میں اسکا کلام مقبول ہے شیخ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے وایا لست

صنیع الما کتب ابن تیمیہ و تلمیذہ ابن قیم الجوزیہ  
 یہاں میں اتحدہ اللہ ہواہ و اصلہ اللہ علی علم و ختم  
 بعد قلبہ جعل علی بصرہ غشاوۃ من لہدیہ  
 بعد اللہ انتہی **قول** لہر حال ان دونوں کے بموجب  
 ترجمہ - اور ہر قبر کو کان و ہر نیلے اوس قبر کے جو کبھی ہر ابن تیمیہ اور  
 اسکے شاگرد ابن قیم جوزیہ  
 اور ان دونوں کے غیر نے جو بنا لیا ہے ایسا اللہ ہی خواہش کو اور  
 گواہ کیا انکو اللہ نے باوجود علم کے اور ہر کردی  
 انکے کان اور دل پر اور گردانا انکی آنکھ پر پردہ ہو کہ انکو نہایت  
 اللہ کے سوا کسی -

ہاں قبر پر جا کر بھی ارسام کاوسل جائز نہیں **اقول** ہے سابق میں بیان کر دیا کہ وہ دونوں ضعیف ہیں  
 یہ مختار قول کے بموجب جائز ہے جسکو معترض صاحب پس پشت دہر دیا اصلاً ذکر نہیں کیا **قول** یہاں دوسرے قدر جوادلی جائے  
**قول** یہ ہاں ناسد برفاسد ہر قبر کے نزدیک سے توسل کر نیکا عدم جواز جب باطل ہو گیا تو دور دور سے توسل  
 عدم جواز جو اسپر مبنی کیا تھا وہ بھی باطل ہو گیا اما معترض صاحب جو انویث کے قایل ہیں سو اوکی وجہ شاید وہ  
 علم غیب کو ہر نیکا زعم ہر سوہم سابق میں اظہار کر چکے اور بواسطہ اعلام الہی کے امون غیب کا علم حاصل ہو نیکا جواز ثابت  
 نے اولیا کو دور دور سے دیکھنے نہ کرین تو انکی ارواح کو اسکا علم بواسطہ اعلام الہی کے حاصل ہونا اور شفاعت  
 کرنا احادیث سے ثابت ہو چنا پھر شرح البرزخ میں لکھا ہے **قلی** الاخبار ان الانسان اذا یصعب علیہ

بلیا من اولیاء اللہ تعالیٰ ان کا احیاء جمعہ الوریع  
 السین او یعلمہ المولیٰ کشف القلوب ان کا مینا  
 ترجمہ - مردی یا عورت کو اس میں ان پر جب کوئی عرصہ  
 میں نہ کرے کسی ولی کو شفاعت کے اولیاء سے پہر از خود زندہ ہو کر نہایت  
 طرفہ امین میں یا جان یا سر و ولی نصف لئے اگر وہ عرصہ

توسنا دین میں اگر دشمنی پر امانت کرتا ہر ایک کے شخصیات اللہ کے  
اور اسی پر مبنی مشائخ ۱۲

نور الطلاع ہوتی ہر اور کے دعا کرتے ہیں پس میں بطریق ادنیٰ ہر ایک کے  
سوال والا نور القدر سنیہ بیان الہود الحمد یدین لکھا ہوتی

ترجمہ - ہمارے سوال کرنے میں  
وسائط کیلئے سلوک اور کے ساتھ اور عتد ہے ہمارے ہر ایک کے  
اور ہمارا مثال کے لوگ کہاں پہنچا سکتے اللہ عزوجل کو خطاب کر لیا  
اور تحقیق کہ میں سنا ہے اپنے شہر علی الخراسان اللہ سے کہتے تھے کہ ہم جب سوال کیا  
اللہ سے حاجت کا تو سوال کرو اور کو جو صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ اور کہنا کہ ہم  
سوال کرنے میں تیری تہمتیں جو صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ایسا کرے  
کہ کہ اللہ کے تو مشیت سے جو پہنچا تا ہے  
انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور کہتا ہے کہ فلاں شخص  
اللہ کے پاس لایا گیا ہے جو کہ ساتھ ایسی درانی ہے اس ال کہ میں نبی صلی اللہ  
پس ایک پاس اس کے کہ وہ اس میں پہر قول ہو جاتی ہو کہ وہ عاجز  
صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسا ہی ہر کام تہا سوال کر نہیں دے دیا ویکہ  
تحقیق کہ دشمنی کو پہنچا تا ہے شخصیات کے کہ میں حاجت کے وہ نہیں  
اور اللہ علیہ وسلم حکیم ۱۲ -

یسجد الملائکۃ فی عین لہ بالشفاعة عند اللہ تعالیٰ  
علیہ المشایخ انتہی اگر بدون مذکر کے اور نہ تو مل کریں تو بھی  
نور الطلاع ہوتی ہر اور کے دعا کرتے ہیں پس میں بطریق ادنیٰ ہر ایک کے  
سوال والا نور القدر سنیہ بیان الہود الحمد یدین لکھا ہوتی  
للسايط سلوک اللہ مجہم وسرعة لقضاء حاجتنا  
ومن این لامتنا لان یعرفنا بختنا اللہ عزوجل  
وقد سمعت سید علی الخراسان رحمہ اللہ يقول اذا سالتم اللہ  
حاجة فاستلوه بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وقلوا اللهم انا  
ذالك بحق محمد ان تفعل لنا کذا فان للہ ملک ما یبلغ  
ذالك لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقول ان فلاں  
سال اللہ بحقیق کذا وکذا فیسال النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم فی قضاء تلك الحاجة فیجاب لا رد علوه صلی اللہ  
علیہ وسلم مستجاب قال كذلك القولی سوالکم اللہ بالیاء  
فان الملائکۃ یبلغهم فیشفعون فی قضاء تلك الحاجة  
واللہ علیہم حکیم انتہی علامہ برین زند کون کے اعمال سے

اموات مومنین کو الطلاع ہونا اور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لئے دعا کرنا صحیح احادیث سے ثابت ہے عن انس رضی اللہ عنہ  
یسنی - روایت میں تھا کہ اللہ سے کہتے تھے کہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
تحقیق کہ تمہارے اعمال کو عرض کئے جائے ہیں  
تمہارے اقارب و غنیاء پر اموات سے پس اگر عرض نہ کیا  
تو خوش ہوئے ہیں اگر غیر اس کا تو کہتے ہو خدا یا انکو موت مت دے  
یہاں تک کہ انکو دیت دیکھ گیا کہ حکم تو نے نہایت دی - وہ ایک  
اسکو امام احمد  
اور حکیم زند کون کے اعمال سے ثابت ہے - اور روایت علی ہر پر ہر ایک کے

یقول قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اعمالکم تعرض علی  
اقاربکم وغنیاءکم من الاموات فان کان خیرا  
استبشر وان کان غیر ذلک فاعلموا اللہ لا تمہم  
حتی تقدیرہم کما ھد یقنار واد الامام احمد  
والحکیم الترمذی وابن صدقہ وغیرہ رضی اللہ عنہ

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تفضحوا موتاكم  
 بسبب أفعالكم فإنها تعرض على أوليائكم من أهل القبور  
 رواه الديلمي ابن أبي الدنيا وعن النعمان بن بشير رضي الله  
 عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس  
 من الدنيا إلا مثل الذباب يعبر في جوفها الله في  
 أخواتكم من أهل القبور فإن أفعالكم تعرض عليهم  
 رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في شعب الإيمان  
 بأسناد صحيح من مضمون کے اور بھی احادیث وارد ہوئیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مت خفیہ کر دیا ہے  
 اپنے بڑے اعمال کیونکہ وہ عرض کئے جانے میں تیار ہوا کرتا ہے  
 روایت کی اسکو دیلی اور ابن ابی الدیانی نے۔ اور دیلمی نے بھی روایت کی ہے  
 کہ جسے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق کہ باقی نما  
 دنیا سے گزرتی تھی کہ جو تردد کرتی تھی میں آسمان و زمین کے  
 اندر سے اور اللہ سے دور  
 تیار ہوا میں ابن ابی قحرف سے کیونکہ تیار سے اعمال عرض تیار میں نہیں  
 روایت کی اسکو حاکم نے مستدرک میں ابویہقی نے شعب الايمان  
 صحیح اسناد سے ۱۲

پھر جب اعمال پر انکو اطلاع ہو کہ اور دعا کریں تو اس پر اوکھٹے نہ کریں جو وہ بھی منجملہ اعمال کے ہر اطلاع ہونا اور دعا  
 بالضرورت ذکر احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور احوال آپ صحت کر لینا جادو سحر و شعوئے کے وہ بھی ممکن ہی نہ ہوتے  
 روض الغفرین لکھا ہے النفوس القلبية اذا تجردت  
 عن العلائق البدنية عرجت وارتفعت بالملأ الا  
 ولم يبق لها حجاب فترى الكل كالشاهدة بنفسها  
 او باخبار الملائكة وفيه سر يطبع عليه من تيسر له ذكره

ترجمہ۔ نفوس قدسیہ جب مجرد ہوتی ہیں  
 بدنی تعلقات سے تو عروج کرتی ہیں اور متصل ہوتی ہیں فرشتوں کے ساتھ  
 اور باقی نہیں رہتا ہر انکے لئے کوئی حجاب نہیں دیکھتے ہیں نام کو جیسا کہ  
 مہینہ کہتے ہیں اور اپنی ذات سے  
 باخبر ہوتے ہیں اور اس میں ایک سری جھپٹیلے ہوتی ہیں وہ شخص  
 جس کے لئے تیسرے ہوں اور کیا اسکو نہ ہوتا ہے

القاضي انتهى انكر ما على القاري في بعض شرح منكات من  
 من لکھا ہے وقال الحکیم الترمذی لا رواج بخلاف النسخ  
 فتبصر احوال الدنيا والملائكة تتحدث في السماء عن الجلال  
 الامميين انتهى امر شط الا ما بين لکھا ہے  
 فاز قلت الطول مقدار وصول الصوت ودقوع النظر  
 فرسخ فبين لنا نظير الوصول الصوت والنظر الى  
 اقطار الارض من عالم الشهادة الى عالم الغيب البرزخ

ترجمہ۔ اور کہا حکیم ترمذی نے رواج بخلاف النسخ  
 پس دیکھتے ہیں احوال دنیا کا اور ملائکہ سخن کرتے ہیں آسمان میں  
 احوال سے آدمیوں کے ۱۲  
 ترجمہ۔ پس اگر تو کہیگا کہ زیادہ ازی مقدار پہنچنے آواز کی اور واقعہ  
 فرسخ جو میان کہ جس کے نظیر پہنچنے آواز کی یہاں نظر ہے کہ  
 طرف اقطار زمین کے عالم شہادت سے عالم غیب البرزخ



أم يرى اقتضاه كما يرى ادناه فانظر كيف ينظر  
لجنة مع ان ارواحهم يكون يومئذ في الاجام  
انما يقطع في الفخام مع ان الارض كلها  
شرق الى المغرب يطوى في مدة سنتين  
او من النظر فيها مسافة قريح او فرسخين فمالهم  
في هذا الحديث ثم يستحيلون وصوندا الوالدين  
سيد الم سيد الكونين مع ان روحه المقدس  
بالمر الغيب ورفيع الائن سن البين ومنها  
سبحانه قال في كتابه العزيز خبيرا عن اصحاب الجنة  
ارباب التميز ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار  
وبعدا ما وعدنا ربنا احقا فهل وجدتم ما وعد  
نفا قالوا نعم ثم قال ونادى اصحاب النار  
ب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما  
له قالوا ان الله حرهما على الكافرين فانظر  
مع اصحاب الجنة واصحاب النار بعض من بعض  
للام مع ان الجنة فوق السموات والنار تحت الارض  
التي بينهما يقطع في سبعة الاف وهذا الذاء  
ب الجنة واصحاب النار انما يتحقق بعد الاستعداد  
النار و ارواحهم يومئذ في الابدان من غير  
لاى شئ يستعرب وصول الذاء اليه  
السلام الاغنياء الاشقياء انتهى

بہر حال ارواح اولیا کو دور دور سے استدلال کیلئے نذر کر نیسے انکو اسکا علم حاصل ہونا اور کوعا سے اعانت کرنا جب ثابت ہو گیا تو اب چند اقوال علماء کے ذکر کرتے ہیں۔ شیخ عبدالحق دہلوی نے تنبیہ اہل الفکر برعاية آداب لکڑ کر میں لکھا ہے چہارم مدح جن بدیل نزد شروع در ذکر بہت شیخ کے ذکر انوی دارد و اگر زبان نیز نذر کند شیخ را و فریاد خواہد از وی بہ رواست اگر حاجت بدان افتد گفت مولف کتاب رحمة اللہ علیہ گفت شیخ جبریل صرا با وی چون آغاز کند ذکر را حاضر آر و صورت شیخ را در دل مدجوید از وی زیرا کہ دل شیخ محاذی و مقابل دل شیخ است حضرت نبویہ و دل نبی صلی اللہ علیہ وسلم و ایم التوحید است بحضرت اللہ تعالیٰ شانہ و ہمیشہ روی دل وی بدان سوی است پس ذکر چون صورت شیخ در دل بست و از نور ولایت وی مدحبت میریزد مدوا از حضرت الہیہ بر دل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و از دل سید المرسلین بر دلکامشاخ بقرب تر قیب و میرسد نا پیش روی و از دل شیخ بدل وی پس تو انانی می یابد بر کار فرمودن ذکر کہ طا در بذات حالی مثال طفل است کہ اورا تو انانی نیست بر کار فرمودن التبرجہی کہ تاثیر کند و کار گرفتہ و مقصود بر آید اگر چہ شمشیر حق و درست اوست کہ رست اما تو انانی بر شمشیر زون جز بہمت صورت نہ بند و فرمود پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم الذکر سیف اللہ و قوت بدو نبی السیف بدست آید صلی اللہ علیہ وسلم قولہ تعاوان استنصر و کہ فی الدین فخلیکہ المضرا انتہی تجسم بدانکہ مدخواستن از شیخ مدخواستن از حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ نایب جانین اوست و این مقام در انجزم بر خود بند و تارفتہ رفتہ یقین کشد انتہی اور مولوی شاہ عبدالعزیز دہلوی نے تفسیر غزیریہ میں لکھا ہے بعضی از خواص اولیاء اللہ را کہ آلاء جرحہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند در بحالت ہم تصرف در دنیا دادہ و استعراق انہا بہ جہت کمال وسعت مدارک انہا مانع توجہ باین سمت نیگردد و اویسیان بحصل کمالات باطنی از انہا غی نمایند و ارباب حاجات و مطالب حل مشکلات خود از انہا می طلبند و می یابند و زبان حال انہا در ان وقت ہم مترنم باین مقالات است **س** من ایم بجان گرفتاری من انتہی اور مشارق الانوار میں شیخ حسن العدوی الحارثی لکھا کہ سئل شیخ الاسلام شہاب الدین علی عیاقب عن العتہ عند الشدید یا شیخ فلان و خود ذلک لہل المشایخ اغاثہ بعد موہم فاجاب بان الاستغاثۃ بالاولیاء و الانبیاء و الصالحین و العلماء جائزۃ فان لهم اغاثۃ بعد موہم



لکھا تم فان حجرات الانبیاء کرامۃ للاولیاء انتہی  
 مثل حیات اپنے کیونکہ معجزات انبیاء کرامت میں وسط اولیاء کی ۱۱

اور کمر العباد میں لکھا ہی و چون اتقی و خوفی پدید آیا چیزیں بایل و ہمدید نظر افتد در حال پناہ بولایت شیخ دہد  
 از راه اندرون از دل شیخ مد طلب کہ بہمت و نظر ولایت شیخ دفع ہر آفت سب اگر شیطانی و اگر نفسانی

فہ میگذارتہی اور کثر الا مابین لکھا ہر اذ اثبت  
 ترجمہ - اور جب ثابت ہوا

ان الانبیاء والاولیاء بعدا لا یرتحل من هذا الدار  
 کہ انبیاء اور اولیاء بعد انتقال کے اس دنیا سے

سمیع و البصیر الاحیاء فان ناد اہم بعض المہوفین  
 زیادہ مستند اور زیادہ دیکھے و ہمین زندگانی میں اگر نہ کریں

طلبہم التوسل والدعاء عند اللہ لکشف ہمو و اس  
 انکو بعض زیاد خواہ اور طلب کریں اولیائے توسل اور دعا کو نزدیک اللہ کے اپنے اندوہ

نال مثلا یا عبد اللہ در شیا اللہ فلا تری بہ با  
 اور کہنا مثلاً یا عبد اللہ در شیا اللہ تو ہم ہمیں نہیں دیکھتے کہ گناہ

شفاعۃ و یكون طلبا للتوسل والشفاعۃ الخ  
 اور برائی اور برائی بہ طلب توسل و شفاعت ۱۲

عبارت سابقین نقل ہوئی و شیخ عبد الوہاب الشیرازی نے مشارق الانوار القدسیہ میں بیان العہود المحمدیہ میں لکھا ہے

یہ او واضح الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام لہا الاطلاع  
 ترجمہ - تحقیق کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اطلاع

لسراج فی البریخ فلا یطلبہم انسان فی مکان الا  
 اور چھوڑے چاہیں بریخ میں پہر طلب نہیں کرتا ہر کوئی انسان کسی

یحضر عنہ و اذ اکان بعض الاولیاء محضر عند  
 مکان میں حاضر ہوتے ہیں ان کے نزدیک اور بعض اولیاء حاضر ہوتے ہیں نزدیک

یہ کل وقت طلبہ فالانبیاء اولی بذلک واللہ اعلم  
 اپنے مرتبہ ہر وقت کہ ان کو طلب کیے تو انہی اولی ہیں ان کے اور نہ دیکھتے ہیں ۱۳

ی و شیخ جمال الدین السیوطی نے تنویر الحکام فی مکان روتہ النبی والملك میں لکھا ہے فی مناقب الشیخ

الدین ابن عطاء اللہ عن بعض تلامذتہ قال حججت  
 ترجمہ - اور مناقب میں شیخ تاج الدین ابن عطاء اللہ کے بعض شاگردوں نے

اکان الطواف رایت الشیخ تاج الدین الطواف  
 نقل کی ہے کہ میں نے کہا میں نے حج کیا سو جب طواف میں تھا دیکھا شیخ تاج الدین کو طواف میں

یت ان اسلم علیہ افرغ من طوافہ فلما افرغ من الطواف  
 پہر بعد کیا کہ اس پر سلام کرنا جب طواف کا فارغ ہو رہا تھا تو میں نے دیکھا

ت فلما ادرہ ثم رایت فی عمرتہ کذلک و فی سائر المشا  
 زمین آیا سر او کو نہیں دیکھا پھر دیکھا ان کے عمرہ میں ایسا ہی اور باقی مشا

لک فلما رجعت الی القاہرہ سألت عن الشیخ  
 ایسا ہی برج میں رجوع کیا مگر کثرت تو سوال کیا شیخ کے حوالہ

الی طیب فقلت هل سافر قالوا لا جئت الی الشیخ  
 سو جبکہ کہا گیا کہ اچھے میں ہر جگہ کہا کہ یا سنو کہ تھے تو بولے کہ نہیں

بہرین ایسا ہی پاس

وسلمت علیہ فقال من رایت فقلت یاسیدک رایتک  
فقال یا فلان الرجل الکبیر میلًا الکوّن لو دُعِیَ القُطب  
من سجّو لا جاب فان کان القُطب میلًا الکوّن فی سِکِّینِ المسلمین  
علیہ الصلوٰۃ والسلام من باب اولی اتمی قولہ

ہم اقول ثابت کر چکے ہیں الخ **اقول** ہم بھی اسکا بطلان اول بیان کر چکے **قولہ** شاید یہت کی واسطے معنی شرک ضرور نہیں  
اور جو معنی شرک موجود ہوں تو عین شرک ہوگا **اقول** ہمارا کلام تشابہت و معنی شرک ہر دو کی نفی پر ہی نہ فقط معنی  
شرک کی نفی پر۔ ناہم **قولہ** بڑی دلیری کو کام فرمایا جو حرام کو حلال کہا **اقول** معترض صاحب قہرمت پر کوئی  
قوی دلیل قائم نہ کر سکے اور جو دلائل کہ بیان کی تھیں سب ہی تحقین قلعی انکی ظاہر ہو گئی یہو دلیری حلال کو حرام کہنے پر  
ہو یا جیسا کہ معترض صاحب سے صادر ہوئی نہ حرام کو حلال کہنے پر **قولہ** اللہ کے سوا آہ **اقول** اسکا بطلان بطلان  
ہو چکا **قولہ** شاہ ولی اللہ ناقل میں فعل بعض کے نہ مجوز اور محض نقل مستند مجوز کہ نہیں **اقول** شاہ ولی اللہ کا  
حصول مہات کیلئے ششیاء اللہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی کے ختم کر نیکو مستوحین جا بکر اپنی کتاب فتاویٰ فی مسئلہ اسکا  
میں نقل کرنا بیشک اچھے مجوز ہونے پر مراحہ دلالت کرتا ہے معنی اگر معترض صاحب کے دعوے کے مطابق شرک رہتا یا حرام  
نوشاہ موصوف پر لاد تم تھا کہ اسکے مشرک رہنے یا حرام ہونے پر تصریح کر دو یا اسکو اہلداد ذکر کرے یہ تو ایسا انکار  
دلالت کرتا ہے کہ انکی استرضاء سپر حالانکہ والوضا بالکفر کفر تھا کا قاعدہ کلیہ یہ **قولہ** اسکی تصریح یہ ہے  
کہ طلب شئی کی مخاطبے اگر امام اللہ اور مصنف سیف الحق یہ کہتے ہیں کہ طلب شئی نہیں بلکہ مقصود تو اسکی یہ صاحب فتاویٰ  
خیر یہ کہ یہ کہتا ہے اور مصنف سیف الحق کی تقریر کہ یہ ہے **اقول** سیف الحق میں ہرگز ایسا نہیں ہے بلکہ اسکی عبارت  
یہ ہے کہ طلب حاجت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ سے اسلئے ہے کہ حصول حاجت کی واسطے سبب ہوں اللہ تعالیٰ  
باس بھر کام بھی اللہ تعالیٰ ہی کرتا ہے اور جہان بھی اسکیا ہے مگر شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ حصول حاجت کیلئے وسیلہ  
ہیں۔ یہ معترض صاحب کے توسل کے اقسام سے جہاں رہنے کے سبب اسکا مطلب فہم نہ کر کے طلب شئی اور توسل میں مناسقہ  
کا گمان کیا اور طلب شئی کے انکار کو سیف الحق کی طرف منسوب کر دیا۔ جسے سابق میں توسل کے اقسام بیان کئے ہیں مجملہ  
اقسام توسل کے ایک قسم یہ بھی ہے کہ توسل کے امر مقصود کو طلب کرنا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ باسبب حصول مقصود کیلئے

علیہ الصلوٰۃ والسلام بطریق اولیٰ نہیں۔ ۱۲

س طلب شیء کرنا تو اس کو منافق نہیں بہر حال طلب شیء عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ سے کرنا اقسام تو اس سے خارج  
 بین اور معطل و مسؤل فی الحقیقت اللہ جل شانہ ہی اور شیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ فقط وسیلہ ہیں تو معترض صاحب  
 یا تقریر (طلب حاجت غیر اللہ سے ہی تو بہر اللہ کو بھی شریک کرنا حاجت ہی اسلئے کہ کام تو کریں شیخ عبد القادر  
 جو جہان میں خدا کو بھی شریک کی جاوے) محض لغو ہر قولہ اپنے تو بڑی کمی کر دی ابھی تو تعریف کے لفظ آہ اقول  
 صنف ہجۃ الاسرار کے حال سے جو لوگ کہ جاہل تھے انکو معلوم کرانیکے لئے اتنی تعریف کافی ہے لیکن آپ اسکو کافی نہیں  
 سمجھتے وہ حفاظ احوال سنئے امام یافعی نے مرآۃ الجنان میں انکے نام پر یوں لکھا ہے الشیخ الامام الفقیہ العالم  
 المقرئ ابو الحسن علی بن یوسف بن جریر بن معصود النخعی النخعی تھے اور حافظ ذہبی نے طبقات القراء میں لکھا  
 شطونی علی بن یوسف بن جریر بن معصود بن فطر بن معصود الامام البارع شیخ القراء فخر الدین  
 ابو الحسن الشطونی المصر المقرئ النحوی المتصل بالجامع الاذھر صلاہ من بلغاء الشام ومولده  
 لفاہرۃ انتہی اور قلاید الجواہر میں انکے نام پر یوں لکھا ہے الشیخ الامام الاوحد فخر الدین ابو الحسن علی بن  
 یوسف بن جریر بن معصود بن فضل الشافعی النخعی مولف ہجۃ الاسرار انتہی قولہ اتنے تعریف کے لفظ  
 شیخ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ کی نام پر بھی نہ لکھے اقول وجہ یہ ہے کہ محبوب جانی شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی  
 حالت و بزرگی کو سب ملین جاہلین کوئی اس سے جاہل نہیں پر حاجت ہمار تعریف کی نہیں کہ تحصیل حاصل ہے  
 ولہ لکران الفاظ کے لکھنے سے جو جرح محدثین نے اوکلی کتاب پر وارد کی ہو وہ دفع نہیں ہو سکتی اقول  
 امام فقیہ عالم رہنا جب امام یافعی اور حافظ ذہبی کے اقوال سے ہم ثابت کر چکے تو اوکلی کتاب پر جو جرح کہ تعلق کا  
 فقہ سے ہو وہ محدثین سے وارد نہیں ہو سکتا علاوہ برین اس جرح کا دفع سابق کے علما کر چکے ہیں ہم دفع کرنا چاہتے  
 ہیں کامیاب پھر انکار اسکا کیسا مقبول ہو سکتا اور وہ کتاب معتبر ہونا علما کے اقوال سے ثابت بھی ہے شیخ عبد الحق  
 لوی رحمۃ اللہ نے تالیف قلب الالیف میں لکھا ہے کتاب ہجۃ الاسرار کتابیت مقرر معتبرہ مذکور مشہور بین المشائخ و علما  
 انہا بعض علما المشائخ المقربین و بنیہ و بنیہ شیخ رضی اللہ عنہ و اسطغان انتہی اور یہی ثابت من السنین لکھا ہے  
 ذکر فی ہجۃ الاسرار الکتاب المشہور فی بیان احوال ہذا الشیخ الکریم المختار بروایۃ الثقات من المشائخ الکبار و بنیہ  
 صنف ہذا الکتاب میں الشیخ رضی اللہ عنہ و اسطغان فحسب انتہی اور انہار المفاخر میں مولانا محمد عوث رحمۃ اللہ علیہ

مزید کیا ہو؟ استخراج نمود از کتب معتبره مثل بحیثیۃ الاسرار و معدن الانوار تصنیف فقیہ عالم عامل فاضل کامل  
قرنی علامہ محدث فہام شیخ نور الدین ابی الحسن علیہ السلام قولہ کشف الظنون میں لکھا ہے اقول اگر معترض صاحب  
انظار حق منظور رہتا تو اسکی کابل عبارت نقل کرتے تا لوگوں پر کسا قول حق ہے سو ظاہر ہو جاتا اسلئے ہم اسکی عبارت  
نامہ نقل کرتے ہیں۔ جانئے کہ کشف الظنون میں بحیثیۃ الاسرار کا حال بیان کر کے لکھتا ہے قال الشیخ عمر بن عبد الوہاب

ترجمہ۔ کہلایا چشمِ بزمِ عید الواب لغرضی العجب سے بہرہ کے نشوون سے  
 دیکھ نشوون کی پشت پر ڈھک کر گیا ہے  
 زبان اور دی سے اپنی آواز میں تحقیق کو بہرہ میں ایسے امور میں جو صحیح نہیں  
 اور بالفاظین شایع نہیں شیخ عہدِ حاضر کے لائق نہیں ہیں مگر وجہ سے  
 تمام حوا اسکا قول۔ اور نقل کے مثل شباب میں مختصر  
 مسقانی سے کہا گیا ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ کیا میں بے باقت جوفیہ  
 اسکے طرف اشارہ اور تحقیق کو میں جنہو کی مکی تو نہیں ہاں اس میں کی نقل  
 جو برا نہیں اسکے مثل پر اور تحقیق کو میں جنہو کی مکی تو نہیں ہاں اس میں کی نقل  
 مگر اس میں کے لئے مناسب ہے اور اکثر ہر اس میں اراد کی سوسہ کو نقل کی نقل

اسنی الفاخر اور نشہ الماحسن اور روض الراحین میں  
 اور بسال الدین بن الزکی الحبشی نے بھی نقل کی ہے کتابہ لا شراف میں  
 اور بہت بزرگ چیز جو اُنے نقل کی ہیں بہر گز اور بیرون مراد کو نہ دیکھا گیا ہے نہ  
 اور ہم یہ کہ تحقیق اس قصہ کو نقل کی عزتاج الدین اسبکی نے  
 اور بھی نقل کی ہر ابن الرضا می وغیرہ اور کبکان ہر واسطے غریب جابل کا  
 جو ضابطہ کیا جو اپنی عمر کو قلم کرنے میں اس چیز کے محسوس نہیں کیا تھا  
 اور قناعت کر لے یہ سہ سہارے کے جھوڑ کو توڑ کر کہو کہ نفس کے  
 اور اقبال کو اسکے اللہ سبحانہ و تعالیٰ پر یہ کہ قلم کرے اس چیز کو جو  
 عطا کی ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے  
 اپنے او لیا کہ تعریف کرے اس سے دینا اور آخرت میں  
 اور اسی لئے فرمایا خید نے تقدیر کرنا چاہا طریقہ سے ولایت کی

لفرضي الحلبي في ظهر نسخة من نسخ البهجة ذكر  
بن الوردي في تاريخه ان في البهجة امور لا تقع و  
بالمغات في شان الشيخ عبدالقادر لا ليلق الا بالرقبة  
نتمى وبمثل هذه المقالة قيل عن الشهاب ابن محمد  
لعسقلاني واقول ما بالمغات التي عزيت اليه  
الا يجوز على مثله وقد تتبعها فلم اجد فيها نقلا  
لا وله فيه تابعون وغالب ما اورده فيها نقله اليه  
اسنى الفاخر وفي نشر المحاسن وروض الياحين  
شمس الدين بن الزكي الحلبي ايضا في كتاب الاشراف  
اعظم شئ نقل عنه انه احب الموتى كاحيائه الدجاجة  
لعمري ان هذه القصة نقلها تاج الدين السبكي و  
قل ايضا عن ابن الرفاعي وغيره واتى لغبي جاهل جاهل  
نسخ عمره في فهم ما في السطور وقع بذلك عن تركية  
واقبالها على الله سبحانه وتعالى ان يفهم ما يعطى الله  
سبحانه وتعالى اوليائه من التصريف في الدنيا والآخرة  
ولهذا قال الجند التصديق بطريقنا ولاية انتهى

دیگر مترجم صاحب جو عرج کو کشف الظنون سے نقل کیا، سکا۔ اسی کتاب میں ہو چکا ہے۔ اسکو کہنا کہ اس عرج کا

میں ہو سکتا از قسم بذیات ہی قابل سماعت نہیں اور اس صرح کے مورد میں احتمال عین مسئلہ متنازع فیہا کا ذکر کرنا  
 سلم نہیں ملکہ بحال لیاقت پر لالت کرتا ہر علاوہ برین ابن الوردی کی تاریخ میں ہم نے تجسس کیا تو اس عبارت منقولہ کا  
 سین کچھ بتا ہی نہیں **قولہ** اور جو مضامین ہجۃ الاسرار میں ہیں اکثر وہی مضامین یا فنی کی کتابوں میں ہیں چنانچہ کشف الظن  
 بن کہا ہے **اقول** یہ تو بہت عجیب سیر پر ہجۃ الاسرار میں جو مضامین ہیں اسکے شرک نہونے پر کشف الظن  
 ن استدلال ہوا ہے کہ اسکے اکثر مضامین کو یا فنی نے نقل فرمایا ہے چنانچہ قول سابق میں منقول ہوا۔ یہ مقرر صواب  
 لکوا ام یا فنی کے کتابوں میں شرک رہنے پر استدلال کرتے ہیں سبحان اللہ عبد الجبار نامی مجہول الحال شخص کو یہ  
 بان ہوئی کہ امام عبد اللہ یا فنی رحمہ اللہ سبکیہ عالم مجتہد کہ جنکے کلام سے ابن حجر وغیرہ علمای مجتہدین سند  
 تے ہیں انکے کلام میں شرکیات ثابت کرے شاید عقل میں کچھ خلل آگیا ہر مثل مشہور ہر تفسیر بر آسمان بر ریش خود  
**ولہ** اور شیخ عبد الحق نے بھی غالباً انہیں کتابوں سے نقل کر دیا ہوگا **اقول** انکا نقل کرنا اسکے شرک نہونے پر  
 صحیح دلیل ہے یا مقرر صواب جو کرتے ہیں کہ آپ کو کلمہ شرک عدم شرک میں تمیز ہے امام یا فنی و شیخ عبد الحق و دیگر  
 نیز علمای اعلام کو تمیز نہیں جنہوں نے اپنے اپنے کتب میں شرکیات کو لکھ دیا اور اس پر تنبیہ نہیں کی۔ بہر حال ہم کہتے ہیں  
 ہجۃ الاسرار سے جو عبارت نقل ہوئی تھی وہ یہ ہے کہ محبوب جانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

استغاث بی فی کربة کشف غنہ ومن نادانی  
 می فی نشدة فرجت غنہ ومن توصل بی الی اللہ عزوجل  
 حاجۃ قضیت لہ ومن صلی رکعتین یقرأ فی کل رکعة  
 لا لقا سورة الاخلاص احد عشر مرة ثم یصلی علی  
 سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد السلام ویسلم علیہ  
 بذکر فی ثم یخطو الی جهة العراق احد عشرة  
 لموة ویدکر اسمی ویدکر حاجۃ فالھا تقضی۔  
 ترجمہ۔ جس نے مجھے استغاثہ کیا اپنی کربت میں تو کلمہ لا الہ الا اللہ  
 اور جس نے نہادانی مجھ کو میرے نام سے شدت میں آسان کر دیا میں نے اور جس نے توصل کیا  
 میرے طرف اللہ عزوجل کے حاجت میں روا ہو جاوگی اس کیلئے اور جس نے غار پر بی دو رکعت  
 قرأت کرے ہر رکعت میں بعد فاتحہ کے سورۃ اخلاص چار بار پسترد و دو سو بار  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بعد سلام کے اور سلام پہنچے  
 اور مجھ کو یاد کرے اسکے بعد چلے عراق کی طرف گی رہ قدم  
 اور یاد کرے مجھ کو اور یاد کرے اپنی حاجت کو پچھتائی کہ وہاں ہو جائی

بقول کو علمای و محدثین و فقہا کی جماعت نے اپنی کتب میں وارد کیا ہے جیسے الشیخ محمد الدین الفیروز آبادی الروض  
 ظریف اور الشیخ محمد بن سعید الزنجانی تہذیب الخواطر میں اور الشیخ شہاب الدین القسطلانی الروض الاہر میں

و امام عبد اللہ الیاسی فی خلاصۃ المفاحرین <sup>۵</sup> اور الشیخ نور الدین الشافعی فی نتیجۃ الاسرار میں <sup>۱</sup> اور الشیخ ابوبکر بن نصر نے  
 نوار الفاخر میں <sup>۲</sup> اور السید عبد القادر العیدروس نے الدر الفاخر میں <sup>۳</sup> اور الشیخ محمد بن یحیی التتادی نے قلاید الجہان میں  
 و الشیخ عبد الحق الدہلوی نے زبدۃ الآثار وغیرہ میں <sup>۴</sup> اور شاہ ابو المعالی نے تحفہ قادریہ میں <sup>۵</sup> اور مولوی محمد عیسیٰ  
 ہمارا الفاخر میں <sup>۶</sup> اور امام العلما قاضی الملک نے نثر الجواہر میں۔ پس اگر شرک ہوتا تو اسکو ہرگز ہرگز نہیں کہتے  
 ہر تو علماء و فقہاء محدثین کی جماعت کو معتبر جان کر نقل کرنا اسکے جواز پر سند کافی ہے پھر انکے مقابل میں  
 کلام معترض صاحب کا جو جہول الحال میں ہرگز مقبول نہیں۔ **قولہ** کلام میں کہیں بذاتہ او غیر ذاتہ کی تفصیل  
 ہیں **آہ اقول** کلام قاضی حمید الدین ناگوری کا باعتبارقدان ارواحہم حاضراً تسمع الذلالت  
 بقولہم الحواجج صریح دلالت کرتا ہے کہ اعتقاد کرنا کہ انکے ارواح آپ حاضر رکھے خدا کو سنتے ہیں اور حواجج کو  
 باتیں ہیں تو شرک ہی یہ سننا حاضر رکھے بذاتہ نہیں تو اور کیا ہی۔ پس اگر ایسا اعتقاد نہیں رکھا بلکہ یہ  
 اعتقاد کیا کہ اللہ تعالیٰ انکو معلوم کر تا ہے اور انکے ارواح کو حاضر کر تا ہے تو وہ شرک نہیں ہوتا اور  
 انہی موصوف کے کلام میں بھی ذہل نہیں فافہم۔ اور علم غیب پر سابق میں کلام ہو چکا **قولہ** اس قول میں  
 سند لال ہی اس آیت سے **آہ اقول** آیت پر سابق میں کلام ہو چکا **قولہ** اگر آپ احادیث صحیحہ اور  
 آثار صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے ثابت کر سکیں تو ابھی نزاع رفع ہوتا ہی **اقول** ہم ثابت کر چکے اب  
 کہ لازم ہر کہ احادیث و آثار کے انکار کو دل سے دور کریں **قولہ** فتاویٰ بزاز میں لکھا ہی منقول  
 ن ارواح المشایخ حاضراً تعلم یہ کفر انتھ **اقول** یہ قاضی حمید الدین ناگوری کے کلام  
 شریعہ میں جو ہم نے کلام کئے یہاں بھی وہی جاری ہوتا ہی **قولہ** اہل عبارت میں مطروغیت کا لفظ ہرگز نہیں  
 لے مطروغی یا بند کا لفظ ہی **اقول** ہمارے نزدیک جو کتاب قلمی ہی اس میں مطروغیت کا لفظ موجود ہی اور مطبوع  
 ماہ میں مطروغی باشد کا لفظ ہی لیکن مفاد ہر دو کا ایک ہی ہر امام معترض صاحب نے بالہ بیان حق میں فقرہ کو مابعد  
 ہوڑ دیا تھا اور اسکے مطلب کو ہم نہ کر کے اپنے مطلب پر جوڑ دیا اور اب دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ چھوڑ دیا ہو لفظ مطروغی  
 اسے اور اسکو اپنے مفیدہ عاجز کیا زعم کرتے ہیں یہ انکے فہم کا قصور ہی یا ابلہ فزی۔ تفسیر فتح الغریز کی عبارت  
 فی استغانت پر ہرگز دلالت نہیں کرتی بلکہ جو لوگ پیروئے استغانت کو نیکا مذاہم علی کریم خداوند سے

اسکو منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان لوگ کو استنباء ہوا ہے اور فی الحقیقت یہ استغاثت کا کچھ اور ہے چنانچہ  
 الخ من مفصل بیان کر دیا لیکن معترض صاحب ہمارے بیان سے چشم بذر کر لیں اور فقط فقرہ مطروحات کے تبدیل میں  
 نے مقصود کا حصول تصور کیا یہ فقط کو تم ہی نظر کی ہے یا نصف ولا تنصف قولہ اس عبارت سے ظاہر ہو گیا  
 استغاثت شیخ سے توسل میں مختصر نہیں بلکہ وہ دو صورتیں ہیں آہ **اقول** یہ عبارت جو محبوب جانی سے مروی ہے  
 یا استغاثت بی نے کتبہ کشف عنہ ومن نادانی با صبیحة نشأة فرجت عند من توسل به  
 الله عز وجل في حاجة قضيت الخ جو سابق میں منقول ہو گئی اس میں استغاثہ وغیرہ کا جو ذکر آیا ہے اس کے  
 زیر ملامت اعلام تصریح فرما چکے ہیں چنانچہ ابن حجر کی نے شیخ منا سب میں تحریر فرمایا ہے ولا فرق بین التوسل

ترجمہ - اور فرق نہیں ہے درمیان توسل اور استغاثہ اور تشفع اور توجہ  
 ساتھ تضرع صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 اور ساتھ میرا کہ چاہا میں اور ایسا ہی اولیاء کے ۱۲

ترجمہ - اور بالجملہ  
 توسل ساتھ تضرع صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ساتھ انبیاء و صالحین کے  
 عادت اللہ کے ہذا گان صالحین کی ہے صحابہ کے ہاں سے  
 آج تک اور کچھ اعتبار نہیں جنوں کا ابن تیمیہ اور اسکے تابعداروں کے  
 صحابہ سے جو اسکو منع کرتے ہیں اور فرق نہیں ہے درمیان توسل  
 اور استغاثہ اور تشفع اور توجہ کے ساتھ تضرع صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ساتھ  
 اور اولیاء کے ۱۲

استغاثۃ والتشفع والتوجه صلی اللہ علیہ وسلم  
 خیرہ من الانبیاء وکذا الاولیاء انتہی اور  
 فالسار علی عہدہ الابرار میں یوں لکھ رہی ہے وبالجملة  
 یسل بصلی اللہ علیہ وسلم وبالانبیاء والصلحاء  
 بعباد اللہ الصالحین من زمن الصحابة  
 لان ولا عبرة بھوس ابن تیمیہ ومن تبعہ  
 لحنا بلہ حیث منعوہ ولا فرق بین التوسل  
 استغاثۃ والتشفع صلی اللہ علیہ وسلم وبالانبیاء  
 ولیاء انتہی جائے کہ توسل کے جو اقسام کہ میں نے

میں بیان کئے سو استغاثہ میں بھی وہی جاری ہے تو میں اسناد فرمایا وہی کا انبیاء و اولیاء کی طرف بطور سبب و واسطہ  
 جو از میں کچھ شک نہیں ہے معترض صاحب کو شک تصور کر کے اپنے اعتراض کو اس پر جو مبنی کیا ہے اسے سمجھی ہے

ترجمہ - پس صحیح ہے  
 کہ کہا جاو استغاثۃ الخ صلی اللہ علیہ وسلم اور استغاثۃ الخ صلی  
 علیہ وسلم ایک ہی معنی سے اور وہ طلب فرماؤ کہ

فی الدین السبکی نے شفاء الاستقام میں لکھا ہے فیصح  
 قال استغاثۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واستغاثۃ  
 صلی اللہ علیہ وسلم بمعنی واحد وهو طلب الغوث

منه بالدعاء ونحوه على النوعين السابقين التوسل  
من غير فرق وذلك في حيوته وبعد موته ويقول  
استغث بالله واستغث بالله بمعنى لم يخلق الله  
منه فالله تعالى مستغاث والغوث من خلقه وإعجا  
والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث والغوث منه  
سيدنا وكسبا انتهى اور بھی لکھا ہے

وبالحجة اطلاق لفظ الاستغاث بالنسبة لم يحصل  
من غوث اما خلقا وإعجا واما نسبيا وكسبا  
اخر معلوم لا شك فيه لغة وشرعا انتهى اور یہی لکھا ہے  
فالتوسل التشفع والتجوه والاستغاث بالنسبة  
صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والصالحين  
ليس لها معنى في قول المسلمين غير ذلك لا يقصد  
بها احد منهم سواه فمن لم يفتح صدره فليدك  
على نفسه انتهى امام سبكي وغيره علماي اعلام اس میں کہ

بسط کیا ہے مجھے بخوف تطويل حذف کیا لیکن اصل انصاف کیلئے  
مروی ہے کہ قال ابو بكر رضي الله عنه قوموا فاستغثوا  
برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المشافق  
نقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث  
انما يستغاث بالله عز وجل اس حدیث کو امام احمد

آپ نے ساتھ عاود فرمایا اور فرمایا کہ جو سابقین میں ذکر پر تشریف  
فرمایا کہ اور وہ صحابہ میں اور بعد مومنہ اپنے پیچھے کہ سب کے  
استغاثت استغاثت باللہ ساتھ معنی طلب خلقت فرما دے گی کہ  
اللہ سے پس اللہ تعالیٰ استغاث اور فرما دے گی اس کی مخلوق سے اور عجا  
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم استغاث میں اور فرما دے گی آپ کے  
طہور سب اور کسب ہے ۱۲

ترجمہ - اور بالحدیث الامامی ناظمہ استغاثہ کا نسبت اور غوث کا جو معنی  
اس سے فرما دے گی یا بطور خلقت اور ایسی کہ یا بطور سب در کسب جو نیکی  
اس معلوم ہو کہ شک نہیں اس میں لغت اور شرح سے ۱۲  
ترجمہ - پر تو مل اور شفع اور تجوہ اور استغاثہ ساتھ ہم صلے اللہ علیہ  
اور تمامی انبیاء اور صالحین کے  
میں شخص مسلمانوں کے دو نہیں ہوگا اور ان کے قصد نہیں کرتا  
کوئی اور نہ سوا ان کے جس شخص کا سید نہ کہ وہ نہیں تو چاہئے  
اپنے نفس پر ہو کہ ۱۲

استغاثہ کافی ہے یا آدہ عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ  
ترجمہ - کہنا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اہل قوم استغاثہ کر دین  
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس صاف سے  
پس یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں استغاثہ کیا جاوے ساتھ یہ  
استغاثہ کیا جاتا ہے فقط اللہ عز وجل کے ساتھ ۱۲

مسندین اور طبرانی نے کبیر میں ابن اسماعیل کی طریق سے روایت کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں بلکہ ضعیف  
اور اس میں کئی علین میں جو قریب فی التے میں اول اس کا اسناد میں ابن اسماعیل نے ضعیف ہی چنانچہ ذہبی وغیرہ حفاظ نے



خفیل اسکا ضعف بیان کیا ہے اور ثانی عبادہ بن الصامت کا راوی امام احمد کی روایت میں مبہم ہے کیونکہ اس میں یون  
بن جراح سمع عبادہ بن الصامت اور طبرانی کی روایت میں اسکو حذف کر دیکر منقطع روایت کیا ہے اور ثانی اسکی  
تین میں مضطرب ہے کیونکہ طبرانی کا لفظ یون ہے لہذا لا یتعنا بی اغنا یتعنا باللہ عز وجل چنانچہ مذکور  
در امام احمد کا لفظ یہ ہے کہ لا یتعنا لی انما یتعنا للہ تبارک وتعالیٰ پر جب بناو متن میں ملتیں موجود ہیں تو اسکی  
ستہ مال لانا ہرگز صحیح نہیں ہے۔ یہ تسلیم امام تقی الدین السبکی نے اور اسکا جواہر الشفاء الاستقام میں یون دیا ہے

ترجمہ اور اس حدیث کی اسناد میں ابن ابیہر اور اس میں کلام ہے  
مشہور پس تقدیر محض حدیث کے احتمال چند منہو کیا ہے پہلا یہ کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں پر حکام سنانوں کے جاری فرمائے  
اللہ تعالیٰ کے امر سے پہر شاید ابو بکر اور ابی بکر امیر ہونے سے استغاثہ کیا  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے تاکہ او میں نفی کو توں کرے لکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
اوس طرح جواب فرمایا  
اس میں سے کہ یہ دون احکام شرعیہ ہے جبکہ وحی نازل نہیں ہو  
اور اسکا ارفقہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
مخبر ہے زادہ معرفت رکھنے والے ہیں ساتھ اللہ تعالیٰ کے  
پس نہیں سوال کرتے میں اپنے رب سے تغیر  
حکم کا احکام شرعیہ سے اور نہیں کرتے میں دون احکام میں  
گرام اللہ تعالیٰ کا امر کیا ہے پس ہو کہ قول ابی بکر لا یتعنا بی یعنی استغاثہ  
جن میں کیا جاوے میرے سے عام مخصوص  
میں استغاثہ نہیں کیا جاوے میرے سے اس امر میں کیونکہ وہ  
اوس چیز سے ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے  
اور نہ کہ میں کہ سوال کے ادب سے یہ ہے کہ سوال  
مکن رہنا یہ جیسا کہ سوال نہیں کیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ سے کہ جو چیز  
کہ مکن ہے  
قدرت الہیہ میں یہی سوال نہیں فرمائی جیسا کہ اللہ علیہ وسلم  
مگر جس چیز کی اجابت مکن ہو اور دوسرا یہ ہے کہ وہ  
بابہ قول ابی بکر انما یتعنا للہ یعنی میں سوال نہیں کرنا تاکہ او میں  
اللہ نے سوال کرنا تاکہ میں

یہذا الحدیث فی اسنادہ ابن ضعیفہ وفیہ کلام  
شہور فان صح الحدیث فیصل معاً احدها ان  
لنبی صلی اللہ علیہ وسلم کان قد اخرج علی المنافقین احکام  
اسلمین بامر اللہ تعالیٰ فاعل ابابکر ومن بعد استغاثوا  
لنبی صلی اللہ علیہ وسلم لیقنلہ فاجاب بذلك  
مخبر ان هذا من الاحکام الشرعیۃ الی لم یزل  
لوحیاً و امرها الی اللہ تعالیٰ وحده والنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
عرف الخلق باللہ تعالیٰ فلم یکن یسال ربه تغیر  
تکرم الامور حکام الشرعیۃ ولا یفعل فیها  
اما امرہ بید فیکون قوله لا یتعنا بی عاماً مخصوصاً  
لا یتعنا بی فی هذا الامر لانه ما یتعنا لہ  
وہ اشک من ادب السؤال ان یکون المسؤل  
سکناً فحان لا یسال اللہ تعالیٰ اما ہو مکن  
القدرة الالهية كذلك لا یسال النبى صلی اللہ علیہ وسلم  
لما یکن ان یسب الیہ والثانی ان یکون ذلک  
تابہ لہ انما احکامہ و لکن اللہ تعالیٰ احکامہ

و انراستغیث بر المستغاث بد فی الحقیقۃ هو تعالیٰ  
 و کثیر اصحابی السنتہ بنحو ہذا من بیان حقیقۃ الہی  
 و یحیی القرآن باندادۃ الفعل الی مکتسبہ کقولہ صل  
 علیہ وسلم لن یرخل احدکم الجنۃ علیہ مع قولہ تعالیٰ  
 و ادخلوا الجنۃ بما کنتم تعملون و قال صلی اللہ علیہ وسلم  
 لعل لان یتھد اللہ بک رجلاً واحداً فسلک الہدایۃ  
 فی سبۃ الہدایۃ الی اللہ تعالیٰ و قد قال تعالیٰ وجعلنا  
 منہم ائمتہ یدلون باہرنا فانسب الہدایۃ الیہم و ذلک  
 علی سبیل الکسب <sup>انہ</sup> متھذا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 فاستغاثہ الذی من شیعۃ علی الفدی من عارہ  
 اس سے اسکا جواز ثابت ہوتا ہے بھری ضعیف حدیث اس کے معارض کیا ہو سکی۔ فافہم قولہ معاذ اللہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ سے  
 اس کے کلمات سرزد ہوں آہ **اقول** مذکور کلمات میں کبیر کا شرک نہیں بلکہ وہ محبوب بجا یعنی اللہ عنہ کی رضا ہے  
 جو اللہ تعالیٰ پاس لے حاصل ہے ولات کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے خواص بندگوں کو ایسی منزلتیں دے کہ میں  
 عطا کرتا ہوں تاکہ واسطہ ان کے خلاف کو منصف ہو چنانچہ امام یافعی نے نشر الحاسن الغامیہ میں لکھا ہے  
 ومن ذلک ما روی واشہر واستفاض وقواتر  
 فی بلاد الہن وما قریب منہا ان الفقیہ الامام عالی المقام  
 و صاحب الکرامات العظام الولی الکبیر  
 الصادق باللہ الشہید بالذبح اسمعیل بن محمد الحمیری  
 رضی اللہ عنہ قال من قبل قدمی دخل الجنۃ و لم یرزل یقبل  
 قد مد کل من زارہ من اکابر و الا صاغر من المشایخ  
 و العوام و غیرہم من کل باد و حاضر انتھی

میرے اگر ہستغاثہ کیا جاوے کس شے حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی ہے  
 اور باوقات آتی ہر سنت ہر شے میں بیان کرینے حقیقت اس کے  
 اور آیا ہر زمانہ اضافت فعل کے طرف کتب کے جیسا کہ قول حضرت  
 ہر گز یہاں نہیں کر گاتم سے کسی کو جن میں اسکا علی ہو جو کہ قول اللہ تعالیٰ  
 و ادخلوا الجنۃ الی نعیمی تو داخل ہو جن میں سب علی کتہ ہے کہ اوپر آیا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا اللہ کا سب سے ایک کو پس اس کا کیا  
 علی رضی اللہ عنہ کو مقرر ہدایت دیا اللہ کا سب سے ایک کو پس اس کا کیا  
 نسبت کر میں ہدایت کو کہ اللہ تعالیٰ کے حال کا تو آیا ہر وجہاً شام  
 جسے ذکر دانی  
 اور جسے ایک امت جو ہدایت دیتی ہو تاکہ امر سے پس نسبت کیا ہدایت  
 ان کے طرف اور وہ  
 بطریق کسب کے ہے

یعنی۔ پس ہستغاثہ کیا اس اور میں اس کے کہ وہ تھا اور ہر شخص کے  
 جو اس کے دشمن سے تھا  
 ترجمہ۔ اور اس سے ہے یعنی جو مذکور کی معصیت اور منفعیت کا بیان ہے  
 اللہ تعالیٰ جو عروہ ہوا تو وہ شہید ہوا جو اور شہید ہوا جو اور شہید ہوا جو  
 میں کے شہر میں اور اس سے جو ترجمہ کہ مقرر فقہ امام عالی مقام  
 و صاحب کرامات عظام و لے کبیر  
 عارف باللہ شہید ابوالذبح اسمعیل بن محمد الحمیری  
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو شخص میری قدوس کی گواہی میں داخل ہو گا اللہ  
 تبارک و تعالیٰ اس کو ان کی ملاقات کرے تاکہ وہ اصاغر سے مستخرج  
 و علماء غیر ہم سے ہر شے و شہر سے

دیکھو شیخ مذکور کی قدسوس کی محبت میں داخل ہونیکا ذریعہ گردانا اور اسوقت کے علماء وغیرہم قدسوس میں شریک ہو کر کسی نے  
 نکار نہیں کیا ہر حال اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہایت واسع ہے اسے خواص و مبدا گن کو اس قسم کے کرامتیں اور مرتبے  
 عطا کرنا کچھ بعید نہیں ہے پناہ مانگئے کو کچھ موقع نہیں لئے پناہ مانگنا اللہ کی رحمت سے دوری چاہنا ہی قولہ  
 ماضی ثناء اللہ پانی پی آہ **اقول** شیخ عبدالقادر شیا مذہب جابر ہونے پر اکثر علماء نے تصریح کی ہے جسے امام باقی  
 مدلل شیخ خیر الدین الرالی اور السید عمر البصری الکی اور شیخ عبدالحق دہلوی اور شیخ زین الدین خوافی اور شیخ حسین الکی  
 و رشاد ولی اللہ الدہلوی وغیرہم۔ لیکن بعضی علماء اسکو منع کرتے ہیں سو اس سے ہم پر نقص نہیں وارد ہو سکتا کیونکہ اس  
 معنی سے منع نہیں کرتے جن کو ہم سابق میں بیان کر چکے بلکہ منع کی وجہ اور جو قائلین کی وہ مراد نہیں جتنا کچھ شرح

ترجمہ ریشاید وجہ اسکی یہ ہے کہ افسوس نے طلب کیا تھا کہ  
 وسط اللہ تعالیٰ حالانکہ اللہ غنی ہے ہر چیز سے اور مفتقر و محتاج نہیں  
 اور مراد یہ کہ ترجیح دیکھو ہم تکفیر کو کیونکہ ممکن ہے کہ سہلے  
 میں ارادہ کیا ہو کہ طلب کرے کہ کو اسلئے اکر ام اللہ کے ۱۲

ترجمہ۔ اور تحقیق کہ کہا جیسا کہ شیخ کے ترجیح دیکھو اس میں تکفیر کو  
 کہ طلب اللہ کے حالانکہ اللہ جل و علا فی سہلے ہر شے سے  
 محتاج ہیں بلکہ طرف اور یہ خلوص نہیں کہ کچھ کچھ غلط ہیں بلکہ اللہ کا  
 وسط تعلیم ہے کہ اسکا کہ توں میں فال اللہ یعنی تفسیر وسط کچھ غلط ہے  
 اور اسکا کہ اس سے وار د ہیں ۱۲

اور ہاں یہ سے شامی نے نقل کی ہر حال وجہ اللہ طلب شیا  
 لہ تعالیٰ واللہ غنی عن کل شے والکل مفتقر و محتاج الیہ  
 ینبغی ان یروج عدم التکفیر فاندیمکن ان یقول  
 رد مت اطلب شیئا اکر اما اللہ انہی اور فتاویٰ خیر  
 بن لکھا ہے وقد قال شارحہ ان یروج فیہا عدم التکفیر  
 اند طلب اللہ وهو جل و علا عن کل شے  
 لکل محتاج الیہ و ہذا لا یختلج فی خاطر احد فان کو کتابا  
 تعظیم کافی قولہ فان للہ خمسہ مثلاً کثیر انتہی

منع کے دوسرے وجوہات جو معترض صاحب نے سابق میں بیان کی ہیں اس پر بحث بھی سابق میں ہو چکی ہے جس قائلین  
 سے صحیح معنی معصوم کہیں چنانچہ سابق میں میں ہو چکے تو اسکے جواز میں کچھ شک نہیں شامی نے لکھا ہے

ان تصد اللعین الصبیح فالظاهر انہ لا باس انتہی  
 ترجمہ۔ لیکن اگر اللہ کہ کچھ صحیح معنی نہیں بلکہ کچھ جرح نہیں ۱۳

لہ وجہ صلی الخ لکچھ جو عبارت چھوڑ دی آہ **اقول** عبارت متروکہ جسکا مضمون یہ ہے کہ بعد دو گانہ فار پڑے کے  
 و اقدم عذا کو کیرف جاؤ اور نام محبوب جانی کا یوں اور اپنی حاجت بیان کرے تو روا ہوتی ہے جو کچھ محبت خدا  
 بروقت نہیں ہوا اسلئے رک کیا گیا یہ عرب مترض صاحب اس پر بحث کرتے ہیں ہوا اسکا بیان ہی ہم یہ لازم ہے اسکا



بخلاف شمس الدین محمد بن عبد الباقی نے **اقول** یہاں تسمیہ کا تاثر دے چنانچہ حافظ جلال الدین السیوطی  
 نے الحافظین لکھ کر ابن عبد الباقی نے اپنے استاد ابن تسمیہ کی تائید کی ہے اور اسکا قول بالکل ہے چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی  
 اسی ہیں اور درمشرائیدہ و فقہاء و حفاظ تصریح کر چکے ہیں **قوله** صارم سبکی علی عشق السبکی میں اسکو بخوبی روایا  
 اور فایز جع الیہا **اقول** علامہ شیخ ابن علان نے البصر والباسم الملبی الصارم للراوی علی السبکی میں اسکو  
 رو کر دیا میں شاعر فیر جع الیہ **قوله** شرک **اقول** محبوب جانی رضی اللہ عنہ کا قول جو اسمی کلام **لا اعظم**  
 بن اسم کو اسم کے ساتھ تاثیر میں تشبیہ دینے سے اصلاً شرک لایم نہیں آتا بلکہ اسم اعظم کے مدلول اسمی  
 اسم کے مدلول و معنی سے تشبیہ دینے تو شرک لازم آتا وہ تو مستفی حیرۃ الشفای قاضی عیاض میں جو لکھا ہے  
 اسمہ اسم احسن معترض صاحب کچھ بھی دلیل نہیں چنانچہ الشیخ شہاب الدین الحفاجی نے اسکی شرح میں  
 وہ کلام اسم ای لا تشبہ مدلول اسم مدلول اسم آخر انتہی پر اس سے ظاہر ہوا کہ اسم کے  
 معنی میں براہ نام اسم کے اسم ای نہیں ثابت رہتا ہر مدلول کے اسم کا مدلول کو اسم آخر کے  
 کے ساتھ شبہات نہیں نہ مجرد اسم میں دیکھو اللہ تعالیٰ کے بہت سے اسم میں شرک موجود ہے جیسے  
 اور رحیم وغیرہ لیکن یہ شرک مدلول میں نہیں **قوله** اور فی الجملہ تاثیر ہوئی ہے یہ لازم نہیں آتا کہ  
 اللہ تعالیٰ کے اسم میں جو تاثیر ہو وہ تاثیر مخلوقات کے اسم جیسے اسماء اصحاب کبف وغیرہ میں بھی  
 موجود ہو واجب ثابت ہے تو اسم کو اسم کے ساتھ تاثیر میں تشبیہ دینے سے شرک لازم نہیں آتا پر اللہ تعالیٰ کے  
 کے باعث محبوب جانی رضی اللہ عنہ کا اسم اسم اعظم کے مانند تاثیر میں رہنا مستوع نہیں اور تشبیہ میں  
 ت فرد نہیں کیونکہ کتب اوقات مشبہ بہ اعلیٰ داخل رہتا ہے بھر اسماء اصحاب کبف کی تاثیر کے قابل رہتا اور  
 جانی کے اسم میں تاثیر رہنے کو شرک کہنا اور اسکو مشرکین کہہ پر قیاس نہ کرنا فقط بغض و عناد ہی **قوله**  
 دیت سے صرف اس قدر ثابت ہوتا تھا **اقول** اس شریعت و ضمن یہ ہی ثابت ہوتا ہے کہ میت کی طرح  
 مدقہ دیتے ہیں وہ صمد اسیر حال ہے ولا صمدہ و یا محض لغو ہوگا کہ یہ یہ طعام فاقحہ کی حلیت پر مرید و دل ہے  
 سابق میں مبین ہو چکا پس اس بات پر اس حدیث استدل لانا بیشک صحیح ہے اسکا انکار کرنا مقبول نہیں  
 استغفر اللہ جو شرک و بدعت میں اولیاء اللہ کے سوا ظن کا شائبہ بھی ہو **اقول** محبوب جانی رضی اللہ عنہ  
 راویا اللہ سے ہیں انکے قول کو باوجود جائز کلام ہونیکے اسکو شرک کہنا اور کار علما نے جو اپنے کتب میں اسکو

اقل کیا ہے جو شرک کو نقل کیا کر کے زعم کرنا معاذ اللہ گویا انکو مشرک کہنا ہی پھر بہ بدتر مسود ظن ہے۔ ہم اس موقع پر  
فرمان واجب الاذعان صادق مصدوق خاتم النبیین سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیتے ہیں  
ابن ارجل قال لاخيه كافر فقد باء بها احدهما متفقاً۔ ترجمہ۔ جس نے کہا اپنے بھائی کیلئے کافر تو معزز رجوع کیا ساتھ لکھ

وقال لا يرمى رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالکفر الا ان الله عليه لم يكن صاحب ذلك رواه البخاری  
ایک روایت ہے۔۔۔ روایت کیا ہو کہ بخاری و مسلم نے ۱۱  
اور فرمایا نہیں مذہب کرتا ہی کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ نہ تو کہ او نہیں  
مذہب کرتا بخاری و مسلم  
ساتھ نہ کفر کے ٹکڑے رجوع کرتا ہی اس پر انہیں درج صاحب کا طرح سے لکھا

قوله طحاوی نے اقول طحاوی کا قول وانغضبه نسبة التأثير له صريح دلالت کرتا ہے کہ تاثیر کی نسبت  
ولی کی طرف کرنا اسکو غضب میں لایا گیا بخلاف مانحن فیہ کے کہ اس میں تاثیر کی نسبت اللہ کی طرف ہی پس طحاوی کا قول  
ہمارے بیان کے موافق ہے یہ وہ معتزض صاحب کو حجت نہیں ہو سکتا **قوله** اب ہم اس وصیت پر کلام کو ختم کرتے  
ہیں کہ بدعات کو چھوڑ کر سنت پر قائم ہو جاؤ **اقول** الحمد للہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے  
وسیلہ سے ہر کسنت پر قائم رکھا ہے اور بدعات میں سے دور کیا ہے لیکن آپ مسلک سواد اعظم سنت و جماعت کو  
بصورت معتزلہ کے تابع ہوئے ہیں آپ ہم اس وصیت پر کلام کو ختم کرتے ہیں کہ آپ اس آیت کے مصداق ہوئے  
برسیر کرنا مردن الناس بالبر وتنسون انفسکم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون  
لنهم بجاه نبیک ورسولک خاتم النبیین سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اصحابہ وسلم  
یت قلبونا علی دینک واسلکنا مسلک السواد الاعظم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد از هذین  
ہبتنا من لدنک رحمتک انت الوهاب والحمد لله اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی خیر خلق  
اللہ

وعلیہ و اصحابہ دایم السلام

فقہ تاریخ  
الحمد للہ فتح الحق تمام ہو چکی  
منہجہ راز راز  
۱۳۰۰ ہجری